

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَوْلَانَا مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الْمَدِينِيُّ

معروف المعاني

المجلد الرابع

تأليف

سماحة آية الله العظمى الخليلي

آية الله العظمى الحاج السيد محمد الحسين الطهراني

الطبعة الأولى سنة 1375 هـ

دار المجتهد البيضاء



0104209



Bibliotheca Alexandrina

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مكتبة الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م



دار المحبة البيضاء، للطباعة والنشر والتوزيع = بيروت - لبنان ص.ب: ١٤/٥٤٧٩

هو العلي

عن المعرف والمعارف
٣

معرف المعارف

الجزء الرابع

تأليف

سماحة العلامة الزكي

آية الله الحاج السيد محمد الحسين الحسيني الطهراني

افاض الله علينا من بركات نفسه القدسية

تدقيق

عبد الرحيم مبارك

دار المحجة البيضاء

الحسيني الطهراني ، السيد محمد الحسين ، ١٣٤٥ - ١٤١٦ هـ .
معرفة المعاد / لمؤلفه السيد محمد الحسين الحسيني الطهراني . - بيروت .
دار المحجة البيضاء ، ١٤١٥ هـ .
١٠ ج . ٢١٣ ص . . - (دورة العلوم والمعارف الإسلامية ؛ ٣)
الطبعة الأولى : ١٤١٧ هـ .

العنوان .

٢٩٧/٤٤

ص . ب ٢٢٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مؤسسة ترجمة ونشر (دورة العلوم والمعارف الإسلامية)

بن تاليفات

العلامة آية الله الحاج السيد محمد بن الحسين الطهراني

دورة العلوم والمعارف الإسلامية (٣)

معرفة المعاد

الجزء الرابع

المؤلف : سماحة العلامة الراحل آية الله الحاج السيد محمد الحسين الحسيني الطهراني
الطهراني قدس الله نفسه الزكية

تعريب : عبد الرحيم مبارك

الطبعة الأولى : ١٤١٧ هجرية

عدد النسخ : ٢٠٠٠

الناشر : دار المحجة البيضاء

تمت ترجمة وطبع هذا الكتاب بإشراف «مؤسسة ترجمة ونشر دورة العرم والمعارف الإسلامية» من تأليفات العلامة آية الله الحاج السيد محمد الحسين الحسيني الطهراني
وجميع حقوق الطبع محفوظة للمؤسسة . مشهد المقدسة - إيران ص . ب ١١٣٧٥/٦١٤٩٩

الفهرست

فهرس مطالب و موضوعات
معرفة المعاد
الجزء الرابع

المطالب	الصفحات
المجلس العشرون :	
علامات ظهور القيامة	
الصفحة ٣ إلى الصفحة ٢٥	
يشمل المطالب التالية :	
علامات القيامة وحضور الإنسان فيها	٥
حديث سلمان في علامات القيامة	٧
مخالفة الأشعث بن قيس لأمير المؤمنين عليه السلام	١٣
اعتراض البعض على أمير المؤمنين في قبول التحكيم وخطبته في ...	١٥
خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في حث الناس على الجهاد	١٧
شكوى أمير المؤمنين من الناس	١٩
شكوى أمير المؤمنين من أصحابه	٢١
شكواه عليه السلام من أصحابه	٢٣

معرفة المعاد (٤)

الصفحات

المطالب

الدرس الحادي والعشرون :

علامات القيامة

الصفحة ٢٩ إلى الصفحة ٧١

يشمل المطالب التالية :

- ٣١ حديث الإمام الصادق عليه السلام مع المنصور في مسيرهما
- ٣٣ ظهور عشرة أحداث من علامات القيامة
- ٣٥ استدلال علامات القيامة من آيات القرآن الكريم
- ٣٧ قصّة ذي القرنين وسدّ يأجوج ومأجوج
- ٣٩ بيان العلامة الطباطبائيّ في شأن ذي القرنين
- ٤٣ نظريّة العلامة الشهرستانيّ في شأن ذي القرنين
- ٤٥ نظريّة السير أحمد خان الهنديّ وأبي الكلام آزاد في شأن ذي القرنين
- ٤٧ رؤيا النبيّ دانيال في شأن ذي القرنين
- ٥١ بحث حول طائفة يأجوج ومأجوج
- ٥٣ ذو القرنين وسدّ يأجوج ومأجوج
- ٥٧ معنى تحطّم سدّ ذي القرنين
- ٥٩ أمير المؤمنين عليه السلام ذو قرني الأمة
- ٦٣ من علامات القيامة ظهور الدخان في السماء وخروج دابة الأرض
- ٦٥ أمير المؤمنين عليه السلام هو المراد بدابة الأرض
- ٦٩ علو مقام أمير المؤمنين عليه السلام

الدرس الثاني والعشرون :

نفخ الصور وإحياء الموتى

الصفحة ٧٥ إلى الصفحة ١٠٢

فهرس المطالب و الموضوعات

المطالب

الصفحات

يشمل المطالب التالية :

- ٧٧ وقوع الصيحة السماوية وخمود الناس
- ٧٩ معنى الصور والنفخ فيه
- ٨٣ موجودات عالم البرزخ والقيامة لا تشبه موجودات عالم المادة
- ٨٥ في أن الأنبياء قد خاطبوا الناس على قدر عقولهم
- ٨٧ التعبير عن النفخ في الصور ببناء المنادي
- ٨٩ العلة في عدم التعبير عن النفخ في الصور بالموت
- ٩١ قبض روح جميع الملائكة وبقاء ذات الله عز وجل وحدها
- ٩٣ موعظة الإمام أمير المؤمنين بعد إصابته
- ٩٥ خطبة الإمام الحسن عليه السلام بعد شهادة أبيه
- ٩٧ العلة التي لا يمكن لأحد بسببها أن يقتل قاتله
- ٩٩ رغبة أمير المؤمنين عليه السلام في العفو عن قاتله
- ١٠١ العلة في عدم عفو الإمام المجتبى عن قاتل أمير المؤمنين

الدرس الثالث والعشرون :

المراد بالمبعوثين بنفخ الصور ، والأفراد المستثنون

الصفحة ١٠٥ إلى الصفحة ١٢٨

يشمل المطالب التالية :

- ١٠٧ نفخ الصور الأول لأهل البرزخ
- ١٠٩ الصيحة لأهل الدنيا ؛ ونفخ الصور لأهل البرزخ
- ١١١ المراد بـ «إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ» في آية الفزع
- ١١٣ المراد بالمستثنين في آية الفزع هم أصحاب الولاية
- ١١٥ المراد بـ «إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ» في آية الصعق

معرفة المعاد (٤)

الصفحات	المطالب
١١٧	لحوق التابعين بالمستثنين في دخول الجنة
١٢١	سرور معاوية بشهادة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام
١٢٣	بكاء الجمادات دماً عند قتل أمير المؤمنين عليه السلام
١٢٧	بكاء الحيوانات عند شهادة سيد الشهداء عليه السلام

الدرس الرابع والعشرون :

المخلصون هم الذين لا يموتون بنفخ الصور

الصفحة ١٣١ إلى الصفحة ١٥٢

يشمل المطالب التالية :

١٣٣	المراد بالأفراد المستثنين من الموت عند النفخ في الصور
١٣٥	عباد الله المخلصون هم وجه الله
١٣٧	المواهب الإلهية للمخلصين
١٤١	الحديث القدسي : عبدي أطعني أجعلك مثلي
١٤٣	أحوال المخلصين ومقامهم
١٤٥	صرف العذاب عن المذنبين ببركة أولياء الله
١٤٧	علم أولياء الله وقدرتهم هما علم الله وقدرته
١٤٩	وصية الإمام أمير المؤمنين إلى الإمام الحسن عليهما السلام

الدرس الخامس والعشرون :

الأنبياء والأئمة متحققون بأسماء الله الحسنى

الصفحة ١٥٥ إلى الصفحة ١٨٠

يشمل المطالب التالية :

١٥٧	المقربون والمخلصون هم وجه الله وأسماءه الحسنى
-----	-----------------------------------------------

فهرس المطالب و الموضوعات

المطالب	الصفحات
لولا الإمام لساخت الأرض بأهلها	١٥٩
منزلة إبراهيم الخليل عليه السلام وأسماء الله تعالى	١٦١
موت النبي إرميا وبعثه	١٦٣
إحياء إبراهيم عليه السلام الطيور المذبوحة	١٦٧
قصة إحياء حمامة مينة على يد ولي الله	١٧١
علو مقامات أمير المؤمنين عليه السلام	١٧٥
لعن الملائكة لقتلة أمير المؤمنين وقتلة سيد الشهداء عليهما السلام	١٧٩

الدرس السادس والعشرون :

في معنى وجه الله ووجه المخلوقات

الصفحة ١٨٣ إلى الصفحة ٢٠٨

يشمل المطالب التالية :

معنى وجه الله بين الموجودات	١٨٥
في حقيقة وجه الله	١٨٧
الأئمة والمخلصون هم وجه الله وموجودون مع جميع الموجودات	١٨٩
في معية وجه الله لجميع عوالم الخلق	١٩١
آيات الدالة على انقراض الدنيا ورجوع الإنسان إلى الله	١٩٣
في كيفية تخطي أولياء الله للمراحل والعقبات بعد الموت	١٩٧
الإحاطة الكلية للأئمة عليهم السلام بعوالم البرزخ والقيامة	٢٠١
ولاء غير المتقين لبعضهم سيبدل يوم القيامة إلى عدا وخصومة	٢٠٣
طلب ابن ملجم من أمير المؤمنين أن يحمله على فرس	٢٠٧

فهرس تأليفات المؤلف

٢١١

لِلْجُلُوسِ الْعِشْرُونَ

عَلَامَاتُ ظُهُورِ الْقِيَامَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(مطالب أُلقيت في اليوم العشرين من شهر رمضان المبارك)

الحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

وصلَّى الله على محمّد وآله الطاهرين

ولعنة الله على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين

قال الله الحكيم في كتابه الكريم :

فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ^١.

لله الحمد والمنة فقد أنهينا بحث المعاد الذي شرعنا به في مقدمات حياة الإنسان في الدنيا وخصائص حال الاحتضار وسكرات الموت وعالم القبر والبرزخ ، وعلينا الآن أن نبدأ بالبحث في مقدمات عالم القيامة الكبرى وحضور الإنسان في ساحة الله تعالى ، وفي بيان العوالم التي يطويها الإنسان في هذه الدورة من الحياة الأخرى .

والسياق في هذه الآية الكريمة سياق المؤاخذه والتهكم ، لكأن الكفار في موقف يتوجب عليهم فيه إما متابعة الحق لتكون عاقبتهم مقرونة بالخير والسعادة ، أو انتظار حلول ساعة القيامة ليتذكروا ويؤمنوا ويتبعوا

١- الآية ١٨ ، من السورة ٤٧ : محمّد .

الحق بمشاهدة تحقق الوقوع والإشراف الذي يكون لهم عليها والخصائص التي يرونها منها . بَيَدَ أُنْتَهُمْ لَمْ يَتَّبِعُوا الْحَقَّ الْيَوْمَ ، فلم يَبْقَ أَمَامَهُمْ إِذًا إِلَّا احتمال واحد ، وهو مجيء القيامة نفسها .

وبديهي أن علامات القيامة الموجودة اليوم ، من انقسام البشر إلى أفراد صالحين وطالحين ، وهو أمر يستتبع ويستلزم وجود القيامة والحساب ، ومن ظهور الموت وهو العبور للوصول إليها ، ومن ظهور نبي آخر الزمان وانشقاق القمر ونزول القرآن آخر الكتب السماوية لم تكن ذات فائدةٍ ما لهؤلاء ، ناهيك عن أنهم لم يدعنوا للحق من خلال المواعظ البليغة والبيّنات والحجج الواضحة البيّنة والعيّن المتوالية ، ولم يتجهوا إلى الإيمان بالله والعمل الصالح ، فلم يبقَ أيّ طريق آخر لاتعاضهم وهدايتهم إلا وقوع نفس القيامة . لكنّ الإيمان لن ينفعهم شيئاً آنذاك ، لأنّ الأمر سيكون قد حُسم ، وعالم العمل قد أُغلق ، وعالم الجزاء والحساب قد حان حينه وأن أوانه . يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى * يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ¹.

والآيات القرآنية الكريمة العائدة إلى القيامة متّفكة بأجمعها على أنّ هذه الأرض ستزول يوم القيامة ، وأنّ النجوم ستنهار ، وأنّ الشمس والقمر سيُكسَفان ويُطمسان ، وأنّ هذا العالم سيندك ويتلاشى بأجمعه . ثمّ إنّ الله تعالى ، بعد فناء هذا العالم ، سيُحضِر الأرواح في القيامة للحساب والجزاء ، سواء الأرواح التي رحلت عن الدنيا فهي في البرزخ تنتظر حلول القيامة ، أو الأرواح التي ستترك الدنيا بواسطة صَعة الموت ، فتحضر فجأة في القيامة . وهناك نفختان في الصور ، إحداهما ، نفخة الإماتة التي يموت الجميع

١- الآيتان ٢٣ و ٢٤ ، من السورة ٨٩: الفجر .

على إثرها ، والأخرى نفخة الإحياء التي سيُبعث بها الجميع بعد موتهم ويُنشرون فإذا هم قِيَامٌ يَنْظُرُونَ^١.

وقد وردت مطالب كثيرة في أخبار أهل البيت عليهم السلام في علامات القيامة وبالإضافة لهذه العلامات فهناك أساساً مرحلتان تسبقان القيامة ينبغي طيها قبلها كمقدمات لها ، إحداها ظهور قائم آل محمد عليهم السلام الإمام المهدي محمد بن الحسن العسكري عجل الله تعالى فرجه الشريف ، والأخرى رجعة آل محمد عليهم السلام . وليس من شك أو ريب في تحقق هذين الموضوعين ، فموضوع ظهور الإمام المهدي أرواحنا فداء متفق عليه لدى جميع طوائف المسلمين ومذاهبهم ، كما أن رجعة آل محمد عليهم السلام من مسلمة الشيعة ، وكان القول بـ «الإمامة» و «الرجعة» الوجه المميز للشيعة عن غيرهم منذ قديم الأيتام ، وهناك في هذا الخصوص مطالب كثيرة في التواريخ والسير والأخبار .

وبصورة عامة فإنّ هناك مراحل ثلاثاً متعاقبة ومتوالية ينبغي طيها للوصول إلى تكامل عالم البشريّة .

الأولى : ظهور الإمام المهدي أرواحنا فداء ، حيث تطوي البشريّة طريقها إلى الكمال بسرعة .

الثانية : الرجعة - بوجود ظهورات وأنوار الأئمة عليهم السلام ورجوعهم إلى الدنيا - حيث ستصل إلى الفعلية والتحقق جميع مراحل القابليّات البشريّة التي لم تصل زمن أولئك الأجلاء إلى مرحلة الفعلية .

الثالثة : القيامة التي توجب تكامل المرحلتين السابقتين وفقدان الإنسيّات وطلوع صفة جلال الحضرة الكبرىّية واندكاك الهويّات

١- الآية ٦٨ ، من السورة ٣٩ : الزمر .

والشخصيات بظهور الحقيقة في العوالم .

وهذه المراحل الثلاث مترتبة على بعضها ، وما لم تطوَ المرحلة الأولى فإنَّ المرحلة الثانية لن تأتي ، وما لم تتحقق الثانية فإنَّ الثالثة لن تتحقق بدورها .

وقد وردت في علامات الظهور وعلامات الرجعة والقيامة أخبارٌ كثيرة دَوَّنها الأعلام في الكتب ، وبالرغم من عدم وجود الاطمئنان من صحتها جميعاً ، ومع وجود أخبار ضعيفة كثيرة بينها ، إلاَّ أنه يُستفاد من مجموعها - إجمالاً - أنَّ كلاً من هذه المراحل الثلاث ، من الظهور والرجعة والقيامة ، له مشخصات وعلامات وآثار مختصة به ، إضافةً إلى أنَّ بعضها سنداً صحيحاً ، وأنَّ ذلك البعض يمكن قبوله وفق القواعد الأصولية ، سواء الروايات الصادرة عن الرسول الأكرم أو عن أئمة أهل البيت سلام الله عليهم أجمعين .

فعلِّي بن إبراهيم القمِّي - مثلاً - الذي كان يعيش قبل أكثر من ألف سنة ، والذي له تفسير في غاية الإتقان والاعتبار تدارسه العلماء الأعلام ورجعوا إليه طوال هذه المدة المديدة ، حيث يُعدُّ من مصادر كتب الشيعة ، ينقل عن سلمان الفارسي رواية عن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله بينما كان صلوات الله عليه وآله واقفاً في المسجد الحرام خلال «حجة الوداع» آخذاً بحلقة باب الكعبة .

وهذه الرواية على نحوٍ لا يطرأ معه أيُّ احتمال للدس والخدش في مضمونها ، لأنَّها تذكر مطالب تتعلَّق بآخر الزمان لم يكن لأَيِّ منها أثر في ذلك الزمان ، حتَّى أنَّ الأبرضية لم تكن موجودة ومهيئة لحدوث مثل هذه الوقائع ، ليتمكن احتمال حصولها فيما بعد ، وليتمكن - من ثَمَّ - جعل مثل هذا

الحديث .

فعليه يمكن حصول الاعتماد والاطمئنان بهذه الرواية وأمثالها في كتب الحديث والتفسير المتقنة ، وعدّها من الروايات الدالة على الظهور وعلامات القيامة .

هذا وقد أورد هذه الرواية ذيل الآية التي تصدرت البحث ، وعدّها من شواهد أشراف الساعة ، والأشراط جمع الشرط بمعنى العلامة ، والرواية كالتالي :

يقول عليّ بن إبراهيم : حدثني أبي (إبراهيم بن هاشم) عن سليمان ابن مسلم الخشاب ، عن عبد الله بن جريح المكيّ ، عن عطاء بن أبي رباح عن عبد الله بن عباس ، قال :

حَجَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ حَجَّةَ الْوُدَّاعِ ، فَأَخَذَ بِحُلُقَةِ بَابِ الْكَعْبَةِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ ، فَقَالَ :
أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَشْرَاطِ السَّاعَةِ ؟ وَكَانَ أَذْنَى النَّاسِ يَوْمَئِذٍ مِنْهُ سَلْمَانُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ .

فَقَالَ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ !

فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ الْقِيَامَةِ ، إِضَاعَةَ الصَّلَاةِ وَاتِّبَاعَ الشَّهَوَاتِ ، وَالْمَيْلَ مَعَ الْأَهْوَاءِ ، وَتَعْظِيمَ أَصْحَابِ الْمَالِ ، وَبَيْعَ الدِّينِ بِالدُّنْيَا ، فَعِنْدَهَا يَذُوبُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ فِي جَوْفِهِ كَمَا يَذَابُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ ، مِمَّا يَرَى مِنَ الْمُنْكَرِ فَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُغَيِّرَهُ .

قَالَ سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !

يَا سَلْمَانُ ! إِنَّ عِنْدَهَا يَلِيهِمْ أُمَرَاءُ جَوْرَةٍ ، وَوُزَرَاءُ فَسَقَةٍ ، وَعُرَفَاءُ

ظَلَمَةً، وَأَمْنَاءٌ خَوْنَةً.

فَقَالَ سَلْمَانُ: وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! يَا سَلْمَانُ! إِنَّ عِنْدَهَا يَكُونُ الْمُنْكَرُ مَعْرُوفًا، وَالْمَعْرُوفُ مُنْكَرًا، وَيُؤْتَمَنُ الْخَائِنُ، وَيُخَوَّنُ الْأَمِينُ، وَيُصَدَّقُ الْكَاذِبُ، وَيُكَذَّبُ الصَّادِقُ.

قَالَ سَلْمَانُ: وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! يَا سَلْمَانُ! فَعِنْدَهَا إِمَارَةُ النِّسَاءِ، وَمُشَاوَرَةُ الْإِمَاءِ^١، وَقُعُودُ الصَّبِيَّانِ^٢ عَلَى الْمَتَابِرِ، وَيَكُونُ الْكَذِبُ طُرْفًا، وَالزَّكَاءُ مَغْرَمًا، وَالْفَيْءُ مَغْنَمًا، وَيَجْهَوُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ، وَيَبْرُ صَدِيقَهُ، وَيَطْلُعُ الْكُوكَبُ الْمُدْنَبُ.

فَقَالَ سَلْمَانُ: وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! يَا سَلْمَانُ! وَعِنْدَهَا تُشَارِكُ الْمَرْأَةُ زَوْجَهَا فِي التَّجَارَةِ، وَيَكُونُ الْمَطَرُ قَيْظًا، وَيَغِيظُ الْكِرَامُ غَيْظًا، وَيُخْتَفَرُ الرَّجُلُ الْمُعْسِرُ^٣: فَعِنْدَهَا تُقَارِبُ الْأَسْوَاقَ، إِذَا قَالَ هَذَا: لَمْ أَبِغْ شَيْئًا، وَقَالَ هَذَا: لَمْ أَرْبَحْ شَيْئًا، فَلَا تَرَى إِلَّا ذِمًّا لِلَّهِ.

قَالَ سَلْمَانُ: وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟

١- أي تُشاور الإمام اللواتي في البيوت في الأمور السياسيّة.

٢- كناية عن الأفراد الذين لا معرفة لهم ولا بصيرة، الذين يعتلون المنابر ويخطبون في الناس، وعن إمساك هؤلاء الأفراد ذوي الخبرة والمهارة القليلتين بزمام أمور الإحلام العام.

٣- يقول في «المنجد»: المقارب من المتاع: الرخيص. لذا يمكن أن يكون معناه اقتراب الأسواق من بعضها أو هبوط الأسعار.

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !
يَا سَلْمَانُ ! فَعِنْدَهَا يَلِيهِمْ أَقْوَامٌ إِنْ تَكَلَّمُوا قَتَلَوْهُمْ ، وَإِنْ سَكَتُوا
اسْتَبَاحُوا حَقَّهُمْ ، لَيْسَتْ أُنْزِلُوا بِفِيهِمْ ، وَلَيْطَوْنَ حُرْمَتَهُمْ ، وَلَيْسَفُكَنَّ دِمَاءَهُمْ ،
وَلَيَمْلَأَنَّ قُلُوبَهُمْ دَغَلًا وَرُعْبًا ، فَلَا تَرَاهُمْ إِلَّا وَجِلِينَ خَائِفِينَ مَرْغُوبِينَ
مَرْهُوبِينَ .

قَالَ سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !
يَا سَلْمَانُ ! إِنَّ عِنْدَهَا يُؤْتَى بِشَيْءٍ مِنَ الْمَشْرِقِ وَشَيْءٍ مِنَ الْمَغْرِبِ ،
يَلُونَ أُمَّتِي ، فَالْوَيْلُ لِمُضْغَفَاءِ أُمَّتِي مِنْهُمْ ؛ وَالْوَيْلُ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ ؛ لَا يَرْحَمُونَ
صَغِيرًا ؛ وَلَا يُوقِرُونَ كَبِيرًا ؛ وَلَا يَنْجَاوِزُونَ عَنْ مُسِيءٍ ، أَخْبَارُهُمْ خَنَاءٌ ،
جُثَّتُهُمْ جُثَّةُ الْأَدَمِيِّينَ ، وَقُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الشَّيَاطِينِ .

قَالَ سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !
يَا سَلْمَانُ ! وَعِنْدَهَا يَكْتَفِي الرِّجَالُ بِالرِّجَالِ ، وَيَغَارُ عَلَى الْعِلْمَانِ كَمَا
يَغَارُ عَلَى الْجَارِيَةِ فِي بَيْتِ أَهْلِهَا ؛ وَتَشَبَّهُ الرِّجَالُ بِالنِّسَاءِ وَالنِّسَاءُ بِالرِّجَالِ ،
وَيَرْكَبْنَ ذَوَاتِ الْفُرُوجِ^١ السُّرُوجَ ، فَعَلَيْهِنَّ مِنْ أُمَّتِي لَعْنَةُ اللَّهِ !
قَالَ سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !
يَا سَلْمَانُ ! إِنَّ عِنْدَهَا تُزْخَرُفُ الْمَسَاجِدُ كَمَا تُزْخَرُفُ الْبَيْعُ
وَالْكَنَاسُ ؛ وَتُحَلَّى الْمَصَاحِفُ ؛ وَتُطَوَّلُ الْمَنَارَاتُ ؛ وَتُكْثَرُ الصُّفُوفُ
بِقُلُوبٍ مُتَبَاغِضَةٍ ، وَأَلْسِنٍ مُخْتَلِفَةٍ .

١- المراد به : النساء .

فَقَالَ سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !
 يَا سَلْمَانُ ! وَعِنْدَهَا تُحَلَّى ذُكُورُ أُمَّتِي بِالذَّهَبِ ، وَيَلْبَسُونَ الْحَرِيرَ
 وَالذِّيْبَاجَ وَيَتَّخِذُونَ جُلُودَ النَّمُورِ صَفَاقًا !
 قَالَ سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !
 يَا سَلْمَانُ ! وَعِنْدَهَا يَظْهَرُ الرَّبَا ؛ وَيَسْتَعْمَلُونَ بِالْغَيْبَةِ^١ وَالرُّشَى ؛
 وَيُوضَعُ الدِّينُ ؛ وَتُرْفَعُ الدُّنْيَا .
 قَالَ سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !
 يَا سَلْمَانُ ! وَعِنْدَهَا يَكْثُرُ الطَّلَاقُ ، فَلَا يَقَامُ لِلَّهِ حَدٌّ ، وَلَنْ يَقْصُرَ اللَّهُ
 شَيْئًا .

فَقَالَ سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !
 يَا سَلْمَانُ ! وَعِنْدَهَا تَظْهَرُ الْقَيْنَاتُ وَالْمَعَارِفُ ، وَيَلْبَسُهُمْ أَشْرَارُ أُمَّتِي .
 قَالَ سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !
 يَا سَلْمَانُ ! وَعِنْدَهَا يَحْجُ أَغْنِيَاءُ أُمَّتِي لِلزُّهَةِ ، وَيَحْجُ أَوْسَاطُهَا

١- ورد في حاشية «تفسير علي بن إبراهيم» : العينة بالكسر : السلف (ق) ، إلا أنها نوع خاص من السلف . وفي كتاب الحديث باب يتعلق به ، ومع أنه من طرق تحاشي الربا ، إلا أنه قد ذم في هذا الحديث الشريف باعتبار أن لصحته شروطاً معينة إن لم تُراع صار ربا . وعلى كل فالظاهر أن كلمة «الغيبة» خطأ ولا مناسبة لها مع الكلام .

لِلتَّجَارَةِ ، وَيَحْجُ قُقْرَاؤُهُمْ لِلرَّئَاءِ وَالسُّمْعَةِ ؛ فَعِنْدَهَا يَكُونُ أَقْوَامٌ يَتَعَلَّمُونَ
الْقُرْآنَ لِغَيْرِ اللَّهِ ، وَيَتَّخِذُونَهُ مَزَامِيرَ ؛ وَيَكُونُ أَقْوَامٌ يَتَفَقَّهُونَ لِغَيْرِ اللَّهِ ،
وَيَكْثُرُ أَوْلَادُ الزَّنائِ وَيَتَغَنَّوْنَ بِالْقُرْآنِ ؛ وَيَتَهَايَتُونَ بِالدُّنْيَا .

قَالَ : سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !

يَا سَلْمَانُ ! ذَاكَ إِذَا انْتَهَكَتِ الْمَحَارِمُ ، وَاكْتَسَبَتِ الْمَآثِمُ ، وَسَلَّطَ
الْأَشْرَارُ عَلَى الْأَخْيَارِ ، وَيفْشُو الْكِذْبُ ، وَتَظْهَرُ اللَّجَاجَةُ ، وَتَفْشُو الْفَاقَةُ ،
وَيَتَبَاهَوْنَ فِي اللَّبَاسِ ، وَيُمَطَّرُونَ فِي غَيْرِ أَوَانِ الْمَطَرِ ، وَيَسْتَحْسِنُونَ
الْكُوبَةَ^١ وَالْمَعَارِفَ وَيُنْكِرُونَ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ حَتَّى
يَكُونُ الْمُؤْمِنُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ أَذَلَّ مِنْ فِي الْأُمَّةِ ، وَيُظْهَرُ قُرَاؤُهُمْ وَعِبَادَتُهُمْ
فِيمَا بَيْنَهُمُ التَّلَاوَمَ ؛ فَأُولَئِكَ يُدْعَوْنَ فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ : الْأَرْجَاسَ
وَالْأَنْجَاسَ .

قَالَ سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !

يَا سَلْمَانُ ! فَعِنْدَهَا لَا يَخْشَى الْغَنِيُّ إِلَّا الْفَقْرَ حَتَّى أَنَّ السَّائِلَ لَيْسَأُلُ
فِيمَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ ، لَا يُصِيبُ أَحَدًا يَضَعُ فِي يَدِهِ شَيْئًا .

قَالَ سَلْمَانُ : وَإِنَّ هَذَا لَكَائِنٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !

يَا سَلْمَانُ ! عِنْدَهَا يَتَكَلَّمُ الرُّوَيْبِضَةُ .

فَقَالَ : وَمَا الرُّوَيْبِضَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي ؟

١- في «لسان العرب» : الكُوبَةُ : السُّطْرُنْجَةُ . والكُوبَةُ : الطُّبْلُ والتَّرْدُ . (م)

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: يَتَكَلَّمُ فِي أَمْرِ الْعَامَّةِ مَنْ لَمْ يَكُنْ يَتَكَلَّمُ^١؛ فَلَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى تَخْوَِرَ الْأَرْضُ خَوْرَةً، فَلَا يَظُنُّ كُلُّ قَوْمٍ إِلَّا أَنَّهَا خَارَتْ فِي نَاحِيَّتِهِمْ، فَيَمْكُثُونَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُنْكُثُونَ فِي مَكْنِئِهِمْ، فَتُلْقِي لَهُمُ الْأَرْضُ أَفْلاذَ كِبِدِهَا.

قَالَ: ذَهَبَ وَفِضَّةٌ، ثُمَّ أَوْمَأَ بِيَدِهِ إِلَى الْأَسَاطِينِ فَقَالَ: مِثْلُ هَذَا. فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ ذَهَبٌ وَلَا فِضَّةٌ، فَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا^٢.
وقد ورد في بعض الآيات تعبير: وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ^٣.

أي أتكم ستقبلون للحضور في القيامة في ساحة الحضرة الإلهية؛ وباعتبار أن ذلك العالم عالم الصحو المحض وعالم الصدق والواقعية، فيتضح أن الناس يعيشون في هذه الدنيا - وهي عالم الاعتبار - على أساس الغفلة والنوم، وعلى أساس الكذب والأمور الاعتبارية الموهومة، ليكون قلبها وعكسها صحوً وصدقاً وحقيقة.

نعوذ بالله من النفس الأمّارة بالسوء التي تُلحق بالإنسان جميع المصائب والتعاسات. وحقاً إذا وُكل الإنسان إلى نفسه فإنه لن يقف في تمرّده وجموحه عند حدّ، وسيُنحدر متسارعاً في منحدر الشقاء والتعاسة، ولن يكون من علاج له آنذاك إلا جهنّم المستعرة.

لقد كان أمير المؤمنين عليه السلام يقود الأمة على محور العزة والشرف، فحارب الناكثين والقاسطين والمارقين وفقاً لما أخبره

١- أي يمسك زمام الأمور ويتكلم في الأمور الاجتماعية والأوضاع العامة من لا حق له في إرشاد وهداية الناس ولا ولاية له عليهم.

٢- «تفسير عليّ بن إبراهيم» ص ٦٢٧ إلى ٦٢٩؛ ونقله عنه في تفسير «الميزان» ج ٥، ص ٤٣٢ إلى ٤٣٥.

٣- الآية ٢١، من السورة ٢٩: العنكبوت.

رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان أهل الكوفة يستببون له الأذى كثيراً ويتمردون على طاعته ، ويتقاعسون في تجهيز الجيش وفي الحضور في ساحة القتال ، ويقدمون استراحتهم في بيوتهم مع أهلهم على الجهاد في سبيل الله ، وكانوا يعترضون عليه بالآلاف الاعتراضات والانتقادات ، كلاً وفق رأيه وذوقه اللذين اختارهما وانتجهما ، ويبرزون أنانيتهم وشخصيتهم مقابل أوامره عليه السلام ، مما كان يرهق كاهل الإمام القائم بالحق والحاكم بالعدل ، المخلص للرعية والداعي إلى الله ويعتبه ويزهده في الحياة .

يروى الثقفى في كتاب «الغارات» بسنده المتصل عن أبي الوداك أن علي بن أبي طالب عليه السلام لما فرغ من حرب الخوارج قام في النهروان خطيباً فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ، ثم قال :
أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْسَنَ بِكُمْ وَأَعَزَّ نَصْرَكُمْ فَتَوَجَّهُوا مِنْ فَوْرِكُمْ هَذَا إِلَى عَدُوِّكُمْ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ .

فقاموا إليه ، فقالوا :

يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! نَفَدَتْ نِيَابَتُنَا ، وَكَلَّتْ سُيُوفُنَا ، وَنَصَلَتْ أَسِنَّةُ رِمَاحِنَا وَعَادَ أَكْثَرُهَا قَصْداً .

ارْجِعْ بِنَا إِلَى مِصْرِنَا نَسْتَعِذُّ بِأَحْسَنِ عُدَّتِنَا ، وَلَعَلَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَزِيدُ فِي عِدَّتِنَا عَدَدَ مَنْ هَلَكَ مِنَّا ، فَإِنَّهُ أَقْوَى لَنَا عَلَى عَدُوِّنَا ؛ وَكَانَ الَّذِي وَلِيَ كَلَامَ النَّاسِ يَوْمَئِذٍ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ^١ .

١- «الغارات» ج ١ ، ص ٢٣ إلى ٢٥ . ويقول في الهامش : في «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد بلفظ انصلت ، ولعلها تصحيف من انتصلت . من قولهم : انتصل السهم ، أي خرج نصله .

أورده الطبري كذلك ضمن بيان وقائع سنة سبع وثلاثين .
 كما روى في «الغارات» بسنده عن المستظل بن حصين أن
 أمير المؤمنين عليه السلام قال في خطبة له :
 يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ ! وَاللَّهِ لَتَجِدَنَّ فِي اللَّهِ ، وَلَتَقَاتِلَنَّ عَلَى طَاعَتِهِ ، أَوْ
 لَيَسُوسَنَّكُمْ قَوْمٌ أَقْرَبُ إِلَى الْحَقِّ مِنْهُمْ ، فَلْيَعِدُّبَنَّكُمْ وَلْيَعِدِّبْنَهُمُ اللَّهُ .^١
 وروى كذلك في «الغارات» بسنده المتصل عن عمير العبيسي ، قال :
 مَرَّ عَلَيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الشَّفَارِ مِنْ هَمْدَانَ ، فَاسْتَقْبَلَهُ قَوْمٌ فَقَالُوا : أَقْتَلْتَ
 الْمُسْلِمِينَ بِغَيْرِ جُرْمٍ ، وَدَاهَنْتَ فِي أَمْرِ اللَّهِ ، وَطَلَبْتَ الْمُلْكَ وَحَكَّمْتَ
 الرِّجَالَ فِي دِينِ اللَّهِ ؟ لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ .
 فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : حُكْمُ اللَّهِ فِي رِقَابِكُمْ ، مَا يَخْبِسُ أَشْقَاهَا أَنْ
 يَخْضِبَهَا مِنْ فَوْقِهَا بِدَمٍ ؛ إِنِّي مَيِّتٌ أَوْ مَقْتُولٌ بَلْ قَتَلًا ، ثُمَّ جَاءَ حَتَّى دَخَلَ
 الْقَصْرَ .^٢

وجاء في «نهج البلاغة» أن شخصاً من أصحاب الإمام قام فقال :
 نَهَيْتَنَا عَنِ الْحُكُومَةِ ثُمَّ أَمَرْتَنَا بِهَا ! فَمَا نَذْرِي أَيَّ الْأَمْرَيْنِ أَرَشَدُ ؟
 فَصَفَّقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى وَقَالَ :
 هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْعُقْدَةَ .^٣

١- «الغارات» ج ١ ، ص ٢٣ ؛ وذكره المجلسي في «بحار الأنوار» الطبعة الكمباني ،
 ج ٨ ، ص ٦٧٩ ، في الفتن .
 ٢- «الغارات» ج ١ ، ص ٣٠ ؛ وأورده المجلسي في «بحار الأنوار» الطبعة الكمباني ،
 ج ٨ ، ص ٦٧٨ .

٣- أي أن قولك هذا جزاء من ترك الرأي الوثيق والعزم في قتال معاوية بواسطة قول
 جهلة قومه . ثم أوضح عليه السلام له أن الرجوع عن العزم على القتال والأخذ بقول الجهلة
 إنما يستند إلى قصور فهم الناس وإدراكهم الذين أصرّوا على هذا الأمر ، وإلا فإن النهج

اعتراض البعض على أمير المؤمنين في قبول التحكيم وخطبته في ... المجلس العشرون

أما واللّه إني لو حين أمرتكم بما أمرتكم به حملتكم على المكروه الذي يجعل الله فيه خيراً ؛ فإن استقمتم هديتكم ، وإن أعوججتم قومتكم وإن أبيتم تداركتكم ، لكأنت الوثقى ، ولكن بمن وإلى من ؟
أريد أن أدأوي بكم وأنتم دأوي ؛ كناقش الشوكة بالشوكة وهو يعلم أن ضلعها معها .^١

اللهم قد ملئت أطباء هذا الداء الدوي ، وكلت النزعة بأشطان الركي .^٢

لقد رفع معاوية المصاحف على رؤوس الرماح حيلة ومكرًا ، وعد نفسه تابعاً للقرآن ، وحكم كتاب الله ، وأناط أمر الحرب إلى التحكيم ، فقام أمير المؤمنين بتحذير الناس تكراراً بخطبه وكلامه من نوايا معاوية السيئة ، وأخبرهم أن الأمر لا يعدو كونه خدعة ليس إلا ، وأن أولئك يريدون إيقاف الحرب باسم القرآن فراراً من الهزيمة الحتمية أولاً ، وإيجاد إشكال وخدش - عملياً - في حكومة أمير المؤمنين عليه السلام من خلال إرجاع الأمر إلى التحكيم ثانياً . وعلى كل تقدير فإنهم كانوا يريدون استغلال الفرصة على نحو سيئ لصالحهم .

ومن هنا فقد كان أمير المؤمنين عليه السلام ينهى الناس بشدة عن قبول التحكيم وعن الخضوع له ، ولكن الضجة التي قام بها الناس مطالبين بالتحكيم ، والفتنة والتفرقة التي حصلت في جيش الإمام (حيث أحاط به

٥ المنزّه عن الخطأ لذلك الإمام الهمام وتوقعاته المنطقية لم تنزل أو تنزعزع .

١- أي كيف يمكنني معالجة ألمي بكم حين يكون ألمي منكم ؟ وكيف يمكنني إقامة بعضكم وإصلاحه ببعضكم الآخر الشبيه له في النزعة ؟

٢- الخطبة ١١٩ من «نهج البلاغة» محمد عبده ، مصر ، ص ٢٣٣ و ٢٣٤ .

القوم بعشرة آلاف سيف مُشهر وهَدّوه أن يقطعوه إرباً إرباً إن امتنع عن قبول التحكيم) جعلت الإمام لا يجد مناصاً ومفراً من قبول التحكيم ، وإلا خالفه جميع جيشه وعسكره ولانتهى الأمر لصالح معاوية بشكل حتمي .
لذا فقد قبل عليه السلام بالتحكيم . ثم مكر الحكمان واحتالا فخدع عمرو بن العاص أبا موسى الأشعري وانتهى أمرهما إلى الانحراف ، فصتم الإمام على مواصلة حرب صفين لينهي أمر معاوية الماكر الخداع ويحسمه إلى الأبد .

إلا أن طائفة الخوارج خرجوا على الإمام وكفّروه لقبوله التحكيم ، فتصدى عليه السلام لإخماد هذه الفتنة الداخلية وأفهم الخوارج بصواب عمله ، فتاب غالبيتهم واعتذروا عما فعلوا ، أما الباقون فلجّوا في غيهم وعنادهم وتمردهم ، وقاموا بالإغارة على أموال المسلمين ، وانهمكوا بإثارة الفتنة ، فقتلوا في حرب النهروان وتبددوا واستؤصلت هذه الفتنة الخطيرة من جذورها .

وكان الإمام في صدد إعداد جيش مجهّز لمهاجمة أهل الشام ومعاوية عليه الهاوية ، حين غاله السيف الآثم لابن ملجم المرادي فقتل عليه شهيداً .

يروى في «الغارات» بسنده المتصل عن أبي عَون الثَّقَفِيِّ بنِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ : جَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي عَبَسَ وَعَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْمَنْبَرِ . فَقَالَتْ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! ثَلَاثٌ بَلْبَلْنَ الْقُلُوبَ .
قَالَ : وَمَا هُنَّ ؟

قَالَتْ : رِضَاكَ بِالْقَضِيَّةِ ، وَأَخْذُكَ بِالدِّيَّةِ ، وَجَزَعُكَ عِنْدَ الْبَلِيَّةِ .
قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَيَحَكِّ ! إِنَّمَا أَنْتِ امْرَأَةٌ . انْطَلِقِي فَاجْلِسِي عَلَى

ذَلِكَ .

قَالَتْ : لَا وَاللَّهِ ؛ مَا مِنْ جُلُوسٍ إِلَّا فِي ظِلَالِ السُّيُوفِ ¹.

ويروي في «الغارات» بسنده المتصل عن زيد بن وهب أن أمير المؤمنين عليه السلام قال في أول خطبة له بعد فراغه من النهروان وأمر الخوارج ، فقال :

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ! اسْتَعِدُّوا إِلَى عَدُوِّ فِي جِهَادِهِمُ الْقُرْبَةَ مِنَ اللَّهِ وَطَلَبُ الْوَسِيلَةِ .

إن أعداءكم خالي الوفاض من الحق يعيشون حيارى تائهين ، لا بصيرة لهم في الحق أبداً تعشوا أعينهم عن مشاهدته ، أنسوا بالظلم والجور فخالط قلوبهم فهم عنه لا يعدلون . بعيدون عن كتاب الله جاهلون به ، تنكبوا عن الصراط الأقوم وانشغلوا بالغي والانحراف ، ورسخوا في وادي الطغيان والتمرد والاعتداء فهم فيه مغمورون ، وابتلوا بجهلهم وعماهم فهم في مستنقع الضلال وغمرات الغي ، فأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ، وتوكلوا على الله فإنه يكفي من توكل عليه واستنصره واستعانته .

قال : فلم ينفروا بهذه الخطبة ولم ينشروا ولم يبرحوا بيوتهم ومنازلهم ، فتركهم الإمام أيتاماً حتى أيس من أن يفعلوا ، فدعا رؤساءهم ووجهاءهم فسألهم عن رأيهم وما الذي ثبّطهم ، فمنهم المعتل ومنهم المنكر

¹- «الغارات» ج ١ ، ص ٣٨ و ٣٩ . ويقول في الهامش : وقد نقل هذا الحديث المجلسي في المجلد الثامن من «بحار الأنوار» باب ماجرى من الفتن ، ص ٦٧٩ ، سطر ١٤ ونقله ابن أبي الحديد في «شرح نهج البلاغة» ولم ينسبه وذلك بهذه العبارة : روى الحافظ أبو نعيم قال : حدثنا أبو عاصم الثقفي قال : جاءت امرأة ... إلى آخر الحديث . (يراجع «شرح نهج البلاغة» ج ١ ، ص ١٧٩ ، السطر ٣١) .

وأقلهم النسيط ، فقام عليه السلام فيهم ثانية ، فقال :
 عِبَادَ اللَّهِ ! مَا لَكُمْ إِذَا أَمَرْتُكُمْ أَنْ تَنْفِرُوا أَنَّا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ، أَرْضِيْتُمْ
 بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ نَوَابًا ؟ وَبِالذُّلِّ وَالْهَوَانِ مِنَ الْعِزِّ خَلْفًا ؟
 أَوْ كُلَّمَا نَادَيْتُكُمْ إِلَى الْجِهَادِ دَارَتْ أَعْيُنُكُمْ كَأَنَّكُمْ مِنَ الْمَوْتِ فِي
 سَكْرَةٍ ، يَرْتَجُّ فَبَيْتُكُمْ ؛ فَكَأَنَّ قُلُوبَكُمْ مَأْلُوسَةٌ ١ فَاتُّم لَا تَعْقِلُونَ ؛ وَكَأَنَّ
 أَبْصَارَكُمْ كُمَةٌ فَاتُّم لَا تُبْصِرُونَ !
 بَلِّدِ أَنْتُمْ ٢ مَا أَنْتُمْ إِلَّا أَسْوَدُ الشَّرَى فِي الدَّعَةِ ، وَتَعَالَيْ رَوَاغَةُ حِينَ
 تُدْعَوْنَ . مَا أَنْتُمْ بِرُكْنٍ يُصَالُ بِهِ ، وَلَا ذَوَائِرٍ عِزٌّ يُعْتَصَمُ إِلَيْهَا . لَعَمْرُ اللَّهِ لَبِئْسَ
 حُشَاشُ نَارِ الْحَرْبِ أَنْتُمْ . إِنَّكُمْ تُكَادُونَ وَلَا تَكِيدُونَ ، وَتَنْتَقِصُ أَطْرَافُكُمْ
 وَلَا تَتَحَاشُونَ ، وَلَا يَنَامُ عَنْكُمْ وَأَنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ سَاهُونَ .
 إِنَّ أَحَا الْحَرْبِ الْيَقْظَانُ ، أَوْدَى مِنْ غَفْلٍ ، وَيَأْتِي الذُّلُّ مِنْ وَادِعٍ ؛
 غُلِبَ الْمُتَخَاذِلُونَ ، وَالْمَغْلُوبُ مَقْهُورٌ وَمَسْلُوبٌ ٣ و ٤ ؛
 وقد أورد السيّد الرضويّ رحمة الله عليه هذه الخطبة في «نهج
 البلاغة» إلا أنه أبدل جملة «مَا أَنْتُمْ إِلَّا أَسْوَدُ الشَّرَى فِي الدَّعَةِ» بجملة : «مَا
 أَنْتُمْ إِلَّا كَابِلٌ ضَلَّ رُعَاتُهَا ، فَكُلَّمَا جُمِعَتْ مِنْ جَانِبٍ انْتَشَرَتْ مِنْ آخَرٍ» ،
 كما أضاف هذه الجملات :
 وَأَيُّمُ اللَّهِ ؛ إِنِّي لَا أَظُنُّ بِكُمْ أَنْ لَوْ حَمِيَ الْوَعَى وَاسْتَحَرَّ الْمَوْتُ قَدِ

١- أليس فلان ألساً : اختلط عقله . فهو مألوس . (م)

٢- على وجه الاستهزاء والتهكم ، شبيه بـ «لله درّكم» . أي أنكم من فرط جودتكم
 فأنتم لله .

٣- أي أنّ عدوّه سيقهره ويسطو به ، وأنّ نفسه وماله وعرضه ستكون في معرض
 الاعتداء .

٤- «الغارات» ج ١ ، ص ٣٣ إلى ٣٧ .

انْفَرَجْتُمْ عَنْ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ انْفِرَاجَ الرَّأْسِ ؛^١ وَاللَّهِ إِنَّ أَمْرَهُ أَيْمَكُنَّ عَدُوَّهُ مِنْ نَفْسِهِ ، يُعْرِقُ لَحْمَهُ وَيَهْشِمُ عَظْمَهُ ، وَيَفْرِى جِلْدَهُ ، لَعَظِيمٌ عَجْزُهُ ، ضَعِيفٌ مَا ضَمَّتْ عَلَيْهِ جَوَانِحُ صَدْرِهِ^٢ أَنْتَ ، فَكُنْ ذَلِكَ إِنْ شِئْتَ^٣ ، فَأَمَّا أَنَا فَوَاللَّهِ دُونَ أَنْ أُعْطِيَ ذَلِكَ ضَرْبٌ بِالْمَشْرِفِيَّةِ تَطِيرُ مِنْهُ فَرَاشُ الْهَامِ ، وَتَطِيحُ السَّوَاعِدُ وَالْأَقْدَامُ ، وَيَفْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ مَا يَشَاءُ .^{٤ ٥}

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ لِي عَلَيْكُمْ حَقًّا وَلَكُمْ عَلَيَّ حَقٌّ ، فَأَمَّا حَقِّي عَلَيْكُمْ فَالْوَفَاءُ بِالْبَيْعَةِ وَالنُّصْحُ لِي فِي الْمَشْهَدِ وَالْمَغِيبِ ، وَالْإِجَابَةُ حِينَ أَدْعُوكُمْ وَالطَّاعَةُ حِينَ أَمْرُكُمْ ، وَإِنَّ حَقَّكُمْ عَلَيَّ النَّصِيحَةُ لَكُمْ مَا صَحَبْتُكُمْ ،

١- فلا تلتثمون ولا تجتمعون كالرأس الذي يعزل عن البدن فلا يلتحق به ثانية ، أو كما ينفلق الرأس فلتقتين فلا يلتثم .

٢- كناية عن القلب .

٣- جاء في «الإرشاد» للمفيد ، ص ٨٧ أَنَّ أمير المؤمنين لَمَّا وصل في خطبته إلى قوله : «قد انفرجتم عن ابن أبي طالب» قام إليه الأشعث بن قيس فقال : فهَلَّا فعلتَ كما فعلَ ابن عقَّان ؟ فقال عليه السلام : يا عرف النار ! ويلك ، إِنَّ فعلَ ابن عقَّانَ لمخزاة على من لا دين له ولا حجة معه ، فكيف وأنا على بيئته من ربِّي ، والحقُّ في يدي . ثم قال : أنتَ فكن ذلك إن شئتَ ، أمَّا أنا ... الحديث . وجاء في «الغارات» ج ٢ ، ص ٤٩٥ : «أنتَ فكن ذاتَ إن شئتَ وأمَّا أنا ... الحديث» في جواب الأشعث بن قيس . ويقول في الهامش : قال ابن أبي الحديد في «شرح النهج» ج ١ ، ص ١٧٨ ، السطر ٢١ : فَأَمَّا قوله عليه السلام «أنتَ فكن ذلك» فَإِنَّهُ إِنَّمَا خاطب بذلك الأشعث بن قيس ، فَإِنَّهُ إِنَّمَا خاطب من يمكن عدوّه من نفسه كائنًا من كان غير معيّن ولا مخصّص .

٤- «نهج البلاغة» الخطبة ٣٤ ، طبعة محمد عبده ، مصر ، ص ٨٢ إلى ٨٤ .

٥ - أورد الطبري في تاريخه أغلب فقرات هذه الخطبة ضمن بيان وقائع سنة سبع وثلاثين ، المجلد الخامس ، ص ٩٠ ، الطبعة الثانية ، تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم ؛ والمفيد في مجالسه ، ضمن المجلس ١٨ ، طبعة النجف ، ص ٨٧ ؛ كما أوردتها ابن أبي الحديد في «شرح نهج البلاغة» ج ٢ ، ص ١٧٩ ضمن شرح هذه الخطبة .

والتَّوْفِيرُ عَلَيْكُمْ ، وَتَعْلِيمُكُمْ كَيْلًا تَجْهَلُوا ، وَتَأْدِيبُكُمْ كَيْ تَعْلَمُوا ، فَإِنْ يُرِدِ اللَّهُ بِكُمْ خَيْرًا تَنْزِعُوا عَمَّا أَكْرَهُ وَتَرْجِعُوا إِلَى مَا أَحَبُّ ، تَنَالُونَ مَا تُحِبُّونَ وَتُذَرُّونَ مَا تَأْمَلُونَ .^١

كما جاء في «نهج البلاغة» أنه عليه السلام قال في ذم أصحابه :
كَمْ أَذَارِيكُمْ كَمَا تُدَارَى الْبَكَارُ الْعِمْدَةُ^٢ وَالثِّيَابُ الْمُتَدَعِيَةُ ، كُلَّمَا حِيَصَتْ مِنْ جَانِبٍ تَهْتَكَتْ مِنْ آخَرٍ .

أَكَلَّمَا أَطْلَّ عَلَيْكُمْ مَنْسِرٌ^٣ مِنْ مَنَاسِرِ أَهْلِ الشَّامِ أَغْلَقَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْكُمْ بَابَهُ وَانْجَحَرَ انْجَحَارَ الضَّبَّةِ فِي جُحْرِهَا وَالضَّبُعِ فِي وَجَارِهَا .
الذَّلِيلُ وَاللَّهُ مَنْ نَصَرْتُمُوهُ ، وَمَنْ رُمِيَ بِكُمْ فَقَدْ رُمِيَ بِأَفْوَاقٍ نَاصِلٍ^٤ وَإِنَّكُمْ وَاللَّهُ لَكَثِيرٌ فِي الْبَاحَاتِ^٥ قَلِيلٌ تَحْتَ الرَّايَاتِ . [باعتباركم من أهل الأنس ونشدان اللذات] وَإِنِّي لَعَالِمٌ بِمَا يُضِلُّكُمْ وَيَقِيمُ أَوْدَكُمْ ، وَلَكِنِّي لَا أَرَى إِصْلَاحَكُمْ بِإِفْسَادِ نَفْسِي . أَضْرَعُ اللَّهَ خُدُودَكُمْ ، وَأَتَعَسَّ جُدُودَكُمْ^٦ ، لَا تَعْرِفُونَ الْحَقَّ كَمَعْرِفَتِكُمُ الْبَاطِلَ ، وَلَا تُبْطِلُونَ الْبَاطِلَ كَابْطَالِكُمُ الْحَقَّ^٧ .
كما جاء في «نهج البلاغة» :

- ١- «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد ، ج ٢ ، ص ١٧٩ ضمن شرح هذه الخطبة .
- ٢- البَكَارُ جمع بكر ، وهي الإبل الفتية ، والعمدة : التي قد انشدخت أسنمُها من داخل لكثرة ركوبها ، بينما ظاهرها صحيح . (م)
- ٣- المنسر : القطعة من الجيش . (م)
- ٤- الأفوق : المكسور الفوق ، و هو موضع الوتر من السهم ؛ والناصل المنزوع النصل . (م)
- ٥- الباحات جمع باحة وهي ساحة الدار . (م)
- ٦- أضرع الله خدودكم : أذل وجوهكم ؛ و أتعس جدودكم أي أحال حظوظكم وأهلكها . (م)
- ٧- «نهج البلاغة» الخطبة ٦٧ ، طبعة عبده ، مصر ، ص ١٧ و ١٨ .

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ الْجِهَادَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ فَتَحَهُ اللَّهُ لِخَاصَّةِ أَوْلِيَائِهِ ، وَهُوَ لِبَاسُ التَّقْوَى وَدِرْعُ اللَّهِ الْحَصِينَةُ وَجُنَّتُهُ الْوَلِيْقَةُ . فَمَنْ تَرَكَهُ رَغْبَةً عَنْهُ أَلْبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ الذُّلِّ وَشَمَلَةَ الْبَلَاءِ ، وَدَيَّتْ بِالصَّغَارِ وَالْقَمَاءَةِ ^١ ، وَضُرِبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْأَسْهَابِ ^٢ ، وَأَدِيلَ الْحَقُّ مِنْهُ بِتَضْيِيعِ الْجِهَادِ ، وَسِيَمَ الْخُسْفِ وَمُنِعَ النَّصَفِ .

أَلَا وَإِنِّي قَدْ دَعَوْتُكُمْ إِلَى قِتَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَيْلًا وَنَهَارًا وَسِرًّا وَإِعْلَانًا ، وَقُلْتُ لَكُمْ اغْزَوْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَغْزَوْكُمْ ، فَوَاللَّهِ مَا عَزِيَّ قَوْمٌ فِي عَقْرِ دَارِهِمْ إِلَّا ذُلُّوا . فَتَوَاكَلْتُمْ وَتَخَذَلْتُمْ حَتَّى شُنْتُ عَلَيْكُمْ الْفَارَاتِ وَمَلِكْتُ عَلَيْكُمْ الْأَوْطَانَ . وَهَذَا أَخُو غَامِدٍ وَقَدْ وَرَدَتْ خَيْلُهُ الْأَنْبَارَ ، وَقَدْ قَتَلَ حَسَّانَ بْنَ حَسَّانَ الْبَكْرِيَّ وَأَزَالَ خَيْلَكُمْ عَنْ مَسَالِحِهَا .

وَلَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ يَدْخُلُ عَلَى الْمَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ وَالْأُخْرَى الْمَعَاهِدَةِ ^٣ فَيَنْتَزِعُ حُجْلَهَا وَقَلْبَهَا وَقَلَائِدَهَا وَرُعْثَهَا ، مَا تَمْتَنِعُ مِنْهُ إِلَّا بِالْأَسْتِرْجَاعِ وَالْأَسْتِرْحَامِ ، ثُمَّ انْصَرَفُوا وَافْرِينَ ، مَا نَالَ رَجُلًا مِنْهُمْ كَلِمٌ وَلَا أَرِيقَ لَهُمْ دَمٌ . فَلَوْ أَنَّ أَمِيرًا مُسْلِمًا مَاتَ مِنْ بَعْدِ هَذَا أَسْفًا مَا كَانَ بِهِ مَلُومًا بَلْ كَانَ بِهِ عِنْدِي جَدِيرًا .

فَيَا عَجَبًا وَاللَّهِ يُمِيتُ الْقَلْبَ وَيَجْلِبُ لَهُمُ اجْتِمَاعُ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ عَلَى بَاطِلِهِمْ وَتَفَرُّقُكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ ، فَقَبْحًا لَكُمْ وَتَرَحًا حِينَ صِرْتُمْ غَرَضًا يُرْمَى ، يُغَارُ عَلَيْكُمْ وَلَا تُغَيِّرُونَ ، وَتُغْزُونَ وَلَا تُغْزُونَ ، وَيُعْصَى اللَّهُ وَتَرْضُونَ .

١- ديث أي ذل ، ومنه الديوث الذي لاغيرة له ؛ والصغار : الذل ؛ القماءة من قمز

الرجل قماء وقماء أي صار قمياء وهو الصغير الذليل . (م)

٢- الأسهاب : ذهاب العقل ، وهو لفظ «شرح النهج» ، أما في «نهج البلاغة» طبعة

محمد عبده فقد ورد بلفظ الأسداد أي الحجب . (م)

٣- المعاهدة : الذميمة .

فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالسَّيْرِ إِلَيْهِمْ فِي أَيَّامِ الْحَرِّ قُلْتُمْ هَذِهِ حَمَارَةُ الْقَيْظِ .
أَمَهْلُنَا يُسَبِّحُ ١ عَنَّا الْحَرُّ . وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالسَّيْرِ إِلَيْهِمْ فِي الشِّتَاءِ قُلْتُمْ هَذِهِ
صَبَّارَةُ ٢ الْقُرِّ . أَمَهْلُنَا يَنْسَلِخُ عَنَّا الْبَرْدُ ؛ كُلُّ هَذَا فِرَاراً مِنَ الْحَرِّ وَالْقُرِّ . فَإِذَا
كُنْتُمْ مِنَ الْحَرِّ وَالْقُرِّ تَفِرُّونَ فَأَنْتُمْ وَاللَّهُ مِنَ السَّيْفِ أَفَرُّ .

يَا أَشْبَاهَ الرِّجَالِ وَلَا رِجَالٍ ، حُلُومُ الْأَطْفَالِ ، وَعُقُولُ رِبَّاتِ
الْحِجَالِ ٣ !

لَوَدِدْتُ أَنِّي لَمْ أَرْكُمُ وَلَمْ أَعْرِفْكُمْ ؛ مَعْرِفَةُ وَاللَّهِ جَرَتْ نَدماً
وَأَعْقَبَتْ سَدَماً .

قَاتَلَكُمُ اللَّهُ ! لَقَدْ مَلَأْتُ قَلْبِي قَيْحاً ، وَشَحَحْتُ صَدْرِي غَيْظاً ،
وَجَرَعْتُ مُوْنِي نَغَبَ التَّهْمَامِ أَنْفَاساً ٤ ، وَأَفْسَدْتُ عَلَى رَأْيِي بِالْعِصْيَانِ
وَالْخِذْلَانِ ، حَتَّى قَالَتْ قُرَيْشٌ إِنَّ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ رَجُلٌ شَجَاعٌ وَلَكِنْ لَا عِلْمَ
لَهُ بِالْحَرْبِ . لِلَّهِ أَبُوهُمْ ! وَهَلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَشَدُّ لَهَا مَرَأساً وَأَقْدَمُ فِيهَا مَقَاماً
مُنِي ؟ لَقَدْ نَهَضْتُ فِيهَا وَمَا بَلَغْتُ الْعِشْرِينَ وَهَذَا أَنَا ذَا قَدْ ذُرَفْتُ عَلَى
السَّيْتِينَ ، وَلَكِنْ لَا رَأْيَ لِمَنْ لَا يُطَاعُ ٥ .

كما جاء في «نهج البلاغة» أنه عليه السلام قال في مقام الشكوى من
أصحابه :

١- يسبح عَنَّا الحرّ: أي يخفّف . (م)

٢- صَبَّارَةُ الْقُرِّ: شِدَّةُ الْبَرْدِ . (م)

٣- رِبَّاتِ الْحِجَالِ: النِّسَاءُ ؛ وَالْحِجَالُ جَمْعُ حِجْلَةٍ وَهِيَ بَيْتٌ يَزِينُ بِالسُّتُورِ
وَالثِّيَابِ . (م)

٤- النغب جمع النغبة وهي الجرعة . والتَّهْمَامُ بفتح التاء: الهمم ؛ وَأَنْفَاساً: أي جرعة بعد
جرعة . (م)

٥- «نهج البلاغة» الخطبة ٢٧ ، طبعة محمد عبده - مصر ، ص ٦٧ إلى ٧٠ .

أَيُّهَا النَّاسُ الْمُجْتَمِعَةُ أَبْدَانُهُمْ ، الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ ، كَلَامُكُمْ يُوهِي الصُّمَّ الصَّلَابَ ، وَفِعْلُكُمْ يُطْمَعُ فِيكُمْ الْأَعْدَاءُ . تَقُولُونَ فِي الْمَجَالِسِ كَيْتَ وَكَيْتَ ، فَإِذَا جَاءَ الْقِتَالُ قُلْتُمْ حَيْدِي حِيَادٍ^١ .

مَا عَزَّتْ دَعْوَةُ مَنْ دَعَاكُمْ ، وَلَا اسْتَرَاخَ قَلْبُ مَنْ قَاسَاكُمْ ، أَهَالِيلُ بِأَصَالِيلٍ^٢ ، دِفَاعِ ذِي الدِّينِ الْمَطُولِ^٣ ، لَا يَمْنَعُ الضَّيْمَ الدَّلِيلُ ، وَلَا يَذْرُكُ الْحَقُّ إِلَّا بِالْجِدِّ .

أَيُّ دَارٍ بَعْدَ دَارِكُمْ تَمْنَعُونَ ! وَمَعَ أَيِّ إِمَامٍ بَعْدِي تُقَاتِلُونَ ؟^٤
الْمَغْرُورُ وَاللَّهِ مَنْ غَرَّرْتُمُوهُ ، وَمَنْ فَازَ بِكُمْ فَقَدْ فَازَ وَاللَّهِ بِالسَّهْمِ الْأَخِيْبِ ، وَمَنْ رَمَى بِكُمْ فَقَدْ رَمَى بِأَفْوَقٍ نَاصِلٍ .

أَصْبَحْتُ وَاللَّهِ لَا أَصَدِّقُ قَوْلَكُمْ ، وَلَا أَطْمَعُ فِي نَصْرِكُمْ ، وَلَا أُوْعِدُ الْعَدُوَّ بِكُمْ . مَا بَالُكُمْ ؟ مَا دَوَاؤُكُمْ ؟ مَا طِبُّكُمْ ؟ الْقَوْمُ رَجَالٌ أَمْثَالُكُمْ أَقُولَا بِغَيْرِ عَمَلٍ ، وَغَفْلَةً مِنْ غَيْرِ وَرَعٍ ، وَطَمَعًا فِي غَيْرِ حَقٍّ ؟^٥
ويقول في خطبة أخرى :

وَلَقَدْ أَصْبَحَتِ الْأُمَمُ تَخَافُ ظُلْمَ رُعَاتِيهَا وَأَصْبَحَتْ أَخَافُ ظُلْمَ رَعِيَّتِي .

إلى أن يقول :

أَيُّهَا الشَّاهِدَةُ أَبْدَانُهُمْ ، الْغَائِبَةُ عُقُولُهُمْ ، الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ ، الْمُبْتَلَى بِهِمْ أَمْرَاؤُهُمْ ، صَاحِبُكُمْ يُطِيعُ اللَّهَ وَأَنْتُمْ تَعْصُونَهِ ، وَصَاحِبُ أَهْلِ الشَّامِ

١- حَيْدِي حِيَادُ كَلِمَةٌ يَقُولُهَا الْهَارِبُ الْفَارَّ ، مِنْ حَادٍ عَنِ الشَّيْءِ أَيَّ انْحَرَفَ . (م)

٢- أَيُّ يَتَعَلَّلُونَ بِالْأَصَالِيلِ الَّتِي لَا جَدْوَى لَهَا . (م)

٣- الْمَطْلُ فِي الدِّينِ : تَأْخِيرُهُ وَدَفْعُهُ كَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى . (م)

٤- «نَهج البلاغة» الخطبة ٢٩ ، طبعة محمد عبده - مصر ، ص ٧٣ إلى ٧٥ .

يَعْصِي اللَّهَ وَهُمْ يُطِيعُونَهُ .

لَوَدِدْتُ وَاللَّهِ أَنْ مُعَاوِيَةَ صَارَ فَنِي بِكُمْ صَرَفَ الدِّينَارِ بِالدَّرْهِمِ ،
فَأَخَذَ مِنِّي عَشْرَةَ مِنْكُمْ وَأَعْطَانِي رَجُلًا مِنْهُمْ^١ .

ولقد كان أمير المؤمنين يسعى بهذه الخطب والكلمات البليغة العميقة إلى التحدّث مع أرواحهم ، وإلى إحياء إحساسهم الباطني ووجدانهم ، وإلى إفهامهم حقيقة الأمر بطرق مختلفة ، بهذه اللطائف من الإشارات والكنائيات والاستعارات .

وقد أورد عليه السلام في خطبة له في بداية حرب صفين حين منع معاوية جيش الإمام من الماء :

فَالْمَوْتُ فِي حَيَاتِكُمْ مَقْهُورِينَ ، وَالْحَيَاةُ فِي مَوْتِكُمْ قَاهِرِينَ^٢ .

وهو في الحقيقة عالمٌ من دروس الأدب والأخلاق والعزّة والشرف لو دُوّنت في شرحه وتفسيره الكتب لكان ذلك جديراً .

ولقد أتعبوا وأبرموا الإمام عليه السلام بتساهلهم وتقاعسهم ، بحيث كان ينتظر الموت ويترقبه حقاً ، حتّى إذا هوت ضربة ابن ملجم المرادي على يافوخه ،^٣ نادى : قُزْتُ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ !

وكان يضع من تراب المحراب على رأسه ويقول :

مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى^٤ .

١- «نهج البلاغة» الخطبة ٩٥ ، طبعة محمد عبده - مصر ، ص ١٨٧ و ١٨٨ .

٢- الخطبة ٥١ ، ص ١٠٠ .

٣- اليافوخ ملتقى عظم مقدّم الرأس ومؤخره ؛ ويُستفاد من هذه العبارة أنّ سيف ابن ملجم لم يمرّ من عند جبين الإمام ، بل جاء في عرض رأسه الشريف بين أذنيه وهوى على يافوخه ومخّه .

٤- الآية ٥٥ ، من السورة ٢٠ : طه .

شكواه عليه السلام من أصحابه

المجلس العشرون

صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَصَلَوَاتُ مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّرِينَ وَأَنْبِيَائِهِ الْمُرْسَلِينَ
وَعِبَادِهِ الصَّالِحِينَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ .

لِكُلِّ جُلُوسٍ نَحَارٍ وَلَعِشُونٍ

عَلَامَاتُ الْقِيَامَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(مطالب أُلقيت في اليوم الحادي والعشرين من شهر رمضان المبارك)

الحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

وصلّى الله على محمّد وآله الطاهرين

ولعنة الله على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين

قال الله الحكيم في كتابه الكريم :

فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا .^١

دار كلامنا في مقدّمات الشروع والورود في عالم القيامة ، وذكرنا أنّ هناك إجمالاً تواتراً معنوياً للأخبار على أنّ الناس يُقلبون ويفقدون حالتهم الإنسانية حين يقترب قيام القيامة ، فيزداد الفسق والفجور والفساد في الأرض ، وتُفتقد الرحمة والإنصاف والمروعة ، ويُستهان بأعراض الناس ، ولا تُمدّ يد المعونة للضعفاء والمسحوقين ، ولا يُبجّل الكبار ، ولا يحكم قانون العدل بين الناس .

وقد جرى في المجلس السابق نقل رواية شريفة عن تفسير عليّ بن إبراهيم رواها بسنده المتّصل عن عبد الله بن عباس ، عن رسول الله

١- الآية ١٨ ، من السورة ٤٧ : محمّد .

صَلَّى الله عليه وآله ، حَدَّثَهَا فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ^١ لِسُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ ، وَكَانَ أَقْرَبَ النَّاسِ إِلَيْهِ ، بَيْنَمَا كَانَ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ مَمْسُكاً بِيَدِهِ حَلَقَةً بَابِ الْكُعْبَةِ ، وَقَدْ احْتَوَتْ مَضْمُوناً رَفِيعاً حَقّاً .

وَنَذَكَرُ الْآنَ رَوَايَةً أُخْرَى نَقَلَهَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْكَلِينِيُّ فِي كِتَابِهِ الشَّرِيفِ «رَوْضَةُ الْكَافِي» بِسَنَدِهِ عَنْ حَمْرَانَ بْنِ أَعِينٍ (وَهُوَ أَخُو زُرَّارَةَ وَعَبْدَ الْمَلِكِ وَبَكْرَ بْنَ أَعِينٍ ، وَجَمِيعَهُمْ مِنَ الرِّوَاةِ) .

حديث الإمام الصادق في موكب المنصور :

يَقُولُ حَمْرَانُ : قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (الصادق) عَلَيْهِ السَّلَامُ وَذَكَرَ هَؤُلَاءِ عِنْدَهُ وَسُوءَ حَالِ الشَّيْعَةِ عِنْدَهُمْ فَقَالَ : إِنِّي سَرْتُ مَعَ أَبِي جَعْفَرِ الْمَنْصُورِ (الدَّوَانِيقِيِّ) وَهُوَ فِي مَوْكَبِهِ ، وَهُوَ عَلَى فَرَسٍ وَبَيْنَ يَدَيْهِ خَيْلٌ وَمِنْ خَلْفِهِ خَيْلٌ ، وَأَنَا عَلَى حِمَارٍ إِلَى جَانِبِهِ ، فَقَالَ لِي : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ؛ قَدْ كَانَ يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَفْرَحَ بِمَا أَعْطَانَا اللَّهُ مِنَ الْقُوَّةِ وَفَتَحَ لَنَا مِنَ الْعَزِّ ، وَلَا تُخْبِرَ النَّاسَ أَنَّكَ أَحَقُّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنَّا وَأَهْلُ بَيْتِكَ ، فَتُغْرِينَا بِكَ وَبِهِمْ .

قَالَ : فَقُلْتُ : وَمَنْ رَفَعَ هَذَا إِلَيْكَ عَنِّي فَقَدْ كَذَبَ .

فَقَالَ لِي : أَتَحْلِفُ عَلَيَّ مِنْ تَقُولُ ؟

قَالَ : فَقُلْتُ : إِنَّ النَّاسَ سَحَرَةٌ ، يَعْنِي يَحْتَبُونَ أَنْ يَفْسُدُوا قَلْبُكَ عَلَيَّ فَلَا تَمَكِّنْهُمْ مِنْ سَمْعِكَ فَإِنَّا إِلَيْكَ أَحْوَجُ مِنْكَ إِلَيْنَا .

١- يَأْتِي وَزْنَ فَعْلَةٍ بِالْفَتْحِ لِبَيَانِ الْمَرَّةِ الْوَاحِدَةِ ، مِثْلُ ضَرْبَتِهِ ضَرْبَةً ؛ وَأَمَّا وَزْنَ فِعْلَةٍ بِالْكَسْرِ فَيَأْتِي لِلْهَيْئَةِ وَالْكِيفِيَّةِ ، مِثْلُ جَلَسْتُ جَلْسَةَ الْعَبْدِ .

وَيُسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ حَبَّةَ الْوَدَاعِ صَحِيحَةٌ بِالْكَسْرِ لَا بِالْفَتْحِ ، أَيْ تِلْكَ الْكِيفِيَّةُ الْخَاصَّةُ مِنَ الْحَبِّ الَّذِي لَهُ صِفَةُ الْوَدَاعِ .

حديث الإمام الصادق عليه السلام مع المنصور في مسيرهما المجلس الحادي والعشرون

فقال لي : تذكر يوم سألتك هل لنا مُلكٌ ؟ فقلت : نعم ؛ طويلٌ عريضٌ شديدٌ ، فلا تزالون في مُهلةٍ من أمركم وفسحةٍ من دنياكم حتى تُصيبوا منا دماً حراماً في شهرٍ حرامٍ في بلدٍ حرامٍ . فعرفتُ أنه قد حفظ الحديث ، فقلتُ : لعلَّ الله عزَّ وجلَّ أن يكفيك ، فيأتي لم أخصك بهذا ، وإنما هو حديث رويته ، ثم لعلَّ غيرك من أهل بيتك يتولَّى ذلك . فسكت عني ، فلمَّا رجعتُ إلى منزلي أتاني بعضُ موالينا فقال : جُعِلْتُ فداك ! والله لقد رأيْتُك في موكبِ أبي جعفر وأنتَ على حمارٍ وهو على فرسٍ ، وقد أشرفَ عليك يكلمك كأنك تحته ، فقلتُ بيني وبين نفسي : هذا حجةُ الله على الخلق ، وصاحبُ هذا الأمر الذي يُقتدى به ، وهذا الآخر يعمل بالجور ويقتلُ أولادَ الأنبياءِ ويسفك الدماءَ في الأرضِ بما لا يحبُّ الله ، وهو في موكبه وأنتَ على حمارٍ ، فدخلني من ذلك شكٌ حتى خِفْتُ على ديني ونفسي .

قال (الإمام) : فقلتُ : لو رأيتَ مَنْ كان حولي وبين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي من الملائكة لا حتقرته واحتقرت ما هو فيه .

فقال : الآن سكنَ قلبي . ثم قال : إلى متى هؤلاء يملكون أو متى

الراحة منهم ؟

فقلتُ : أليس تعلم أنَّ لكلِّ شيءٍ مُدَّة ؟

قال : بلى !

فقلتُ : هل ينفعك علمُك أنَّ هذا الأمرَ إذا جاءَ (أي الظهور والقيام)

كان أسرعَ من طرفة العين ؟ إنَّك لو تعلم حالهم عند الله عزَّ وجل وكيف هي كنتَ لهم أشدَّ بُغضاً ، ولو جهدتَ وجهد أهلُ الأرض أن يدخلوهم في أشدَّ

ما هم فيه من الإثم لم يقدرُوا !

فَلَا يَسْتَفِزُّكَ الشَّيْطَانُ^١ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ
الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ^٢.

ألا تعلم أنّ من انتظر أمرنا وصبر على ما يرى من الأذى والخوف هو
غداً في زمرتنا .

ثمّ يبدأ الإمام مفصلاً ببيان العلامات التي يجب أن تقع في آخر
الزمان لظهور الإمام وليّ العصر كمقدمة للرجعة والقيامة ، فيذكر جميع
تفاصيل أخلاق الناس وسيرتهم ، وتعاستهم وشقاءهم ، والظلم الذي يلحق
بهم ، والمعاصي التي يتلون بارتكابها ، الواحد بعد الآخر ، بحيث يزيد
ذلك على أربع صفحات للكتاب من الحجم العادي . ثمّ يعزّيه الإمام
ويطّيب خاطره بأنّ الله معنا دوماً ، وعسى الله أن يُعجّل فرجنا :

وَأَعْلَمُ: إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ^٣، وَإِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ
مِّنَ الْمُحْسِنِينَ^٤ . ٥

١- اقتباس من الآية ٦٤ ، من السورة ١٧ : الإسراء : وَأَسْتَفْزُزُ مَنِ اسْتَفْطَعَتْ مِنْهُمْ
بِصَوْتِكَ .

٢- اقتباس من الآية ٨ ، من السورة ٦٣ : المنافقون : وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ
وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ .

٣- وردت هذه الآية بهذا اللفظ في ثلاثة مواضع من القرآن : الأول : الآية ١٢٠ ، من
السورة ٩ : التوبة . إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ . الثاني : الآية ١١٥ ، من السورة ١١ :
هود ؛ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ . والثالث : الآية ٩٠ ، من السورة ١٢ : يوسف .
إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ .

٤- الآية ٥٦ ، من السورة ٧ : الأعراف .

٥- «روضة الكافي» طبعة المطبعة الحيدريّة ، ص ٣٦ إلى ٤٢ .

ظهور عشرة آيات للقيامة

وروى الصدوق رحمة الله عليه في كتاب «الخصال» عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد ، قال : اطلع علينا رسول الله صلى الله عليه وآله من غرفة ونحن نتذاكر الساعة ، [فـ] قال رسول الله صلى الله عليه وآله :
لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَكُونَ عَشْرُ آيَاتٍ : الدَّجَالُ ، وَالدُّخَانُ ، وَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَدَابَّةُ الْأَرْضِ ، وَيَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ، وَثَلَاثُ خُسُوفٍ : خَسْفٌ بِالْمَشْرِقِ ، وَخَسْفٌ بِالْمَغْرِبِ ، وَخَسْفٌ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ ، وَنَارٌ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدْنٍ تَسُوقُ النَّاسَ إِلَى الْمَحْشَرِ ، تَنْزِلُ مَعَهُمْ إِذَا نَزَلُوا ، وَتُقْبِلُ مَعَهُمْ إِذَا قَالُوا .^١

وهذا الحديث موجود في «الخصال» المطبوع بالطبعة الحجرية ، إلا أن المجلسي أورده عنه في «بحار الأنوار» باب أشراف الساعة ، بسنده المتصل عن أبي الطفيل ، عن حذيفة بن أسيد ، لكنه أورد بدلاً من الجملة الأخيرة ، جملة : وَتُقْبِلُ مَعَهُمْ إِذَا أَقْبَلُوا .^٢

والخلاصة فقد ذكرت في هذا الحديث تسع علامات لظهور القيامة ، أما العاشرة فهي بالطبع نزول النبي عيسى ابن مريم على نبينا وآله وعليهما السلام ، والشاهد على هذا القول أن هذا الحديث قد ذكر في «صحيح مسلم» عن أبي الطفيل ، عن حذيفة بن أسيد الغفاري ، وذكر فيه نزول عيسى ابن مريم ، علاوة على الفقرات التسع التي ذكرناها هنا .^٣

١- «الخصال» طبعة المطبعة الحيدرية ، ص ٤٣١ و ٤٣٢ .

٢- «بحار الأنوار» الطبعة الحروفية ، ج ٦ ، ص ٣٠٣ .

٣- «صحيح مسلم» طبعة محمد فؤاد عبد الباقي - بيروت ، ج ٤ ، كتاب الفتن وأشراف الساعة ، تسلسل الصفحة ٢٢٢٥ و ٢٢٢٦ .

والشاهد الآخر أنّ الصدوق يروي في «الخصال» بسنده المتصل عن حذيفة بن أسيد يقول :

سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : عَشْرُ آيَاتٍ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ : خُمْسٌ بِالْمَشْرِقِ وَخُمْسٌ بِالْمَغْرِبِ ، فَذَكَرَ الدَّابَّةَ ، وَالذَّجَالَ ، وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ، وَأَنَّهُ يَغْلِبُهُمْ وَيُغْرِقُهُمْ فِي الْبَحْرِ ، وَلَمْ يَذْكُرْ تَمَامَ الْآيَاتِ ١.

وقد وردت روايات كثيرة بأسانيد مختلفة ومضامين متفاوتة حول الفقرات المختلفة للرواية التي ذكرناها بهذا السند ، والتي تتحدث عن أمر الدجال ونزول عيسى ابن مريم ومجيء يأجوج ومأجوج وفناء الأرض وغيرها ، كما يمكن - إجمالاً - استنتاج تلك المضامين من آيات القرآن الكريم :

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامِنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْتَضِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ٢.

فظهور آيات الله تعالى في هذه الآية الشريفة لا ينحصر في الآيات الظاهرية التي وُجدت فعلاً من الأرض والسماء والرياح والغيوم ونزول المطر وأمثال ذلك ، لأنّ الناس يشاهدون هذه الآيات وأشباهاها فلا يؤمنون . بل هم في صدد مشاهدة نوع خاص من الآيات الخارقة للعادة ، وفي صدد البحث عن نوع من الأعاجيب والغرائب التي لم يروا لها مثيلاً .

١- «الخصال» طبعة المطبعة الحيدرية ، ص ٤٤٦ و ٤٤٧ .

٢- الآية ١٥٨ ، من السورة ٦ : الأنعام .

وعليه فإن تلك الآيات نوع من الآيات الاستثنائية التي تظهر قدرة الله تعالى في مجالات خرق العادات والأمور غير المألوفة وغير المعهودة التي سيعجز المنكرون والكفار والمشركون والمعاندون أمامها أن يصبروا على جحودهم وإنكارهم ، ولن يكون لديهم مناص من الإقرار بها .

ظهور يأجوج ومأجوج

ويمكن اعتبار هذه الآية الشريفة منطبقة على نزول عيسى على نبينا وآله وعليه السلام ، وعلى طلوع الشمس من المغرب ، أو بعض الآيات والعلامات الخارقة ، فقد جاء في الآيتين ٩٨ و ٩٩ ، من السورة ١٨ : الكهف على لسان ذي القرنين في خطابه للقوم الذي بنى لهم السد :

قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا * وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا .

ثم يقول :

وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا * الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنِ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ١ .

ومن أجل أن يتضح جلياً معنى الآية الشريفة التي عدت من علامات القيامة ومن ملاحم القرآن ، فإن علينا الشروع في البحث في مواضيع ثلاثة :

الأول : ذو القرنين .

١- الآيتان ١٠٠ و ١٠١ ، من السورة ١٨ : الكهف .

الثاني : طائفة يأجوج ومأجوج .

الثالث : السد .

أما ذو القرنين فقد ورد ذكره في موضع واحد فقط في القرآن الكريم وذلك في سورة الكهف ، فقد ذكرت عنه أمور عدة :

قصّة ذي القرنين من وجهة نظر القرآن :

- ١- إنّّا مكّنّا له في الأرض وسخرنا له كل الأسباب فهي طوع أمره .
- ٢- إنّّه سخر تلك الأسباب ، فتحرّك مرّة إلى الغرب حيث (وصل إلى آخر المعمورة جنب البحر الخضمّ المترامي فبدا له أنّ) الشمس تغرب في عين حمئة^١ ، ووجد هناك قوماً . فقلنا له : إنّ لك أن تختار في وضعك هذا إمّا أن تعذبهم وتعاقبهم جزاءً على ما فعلوا ، أو أن تتخذ فيهم إحساناً . فقال لهم ذو القرنين : من ظلم فإنّنا سنعذّبه في هذه الدنيا سريعاً ، ثمّ يُردّ إلى ربّه فيعذّبه عذاباً غير معهود ولا مألوف ولا متوقّع . وأمّا من عمل صالحاً فإنّ جزاءه وثوابه سيكون الحسنی ، وسنقول له من أمرنا يُسرّا .
- ٣- ثمّ استفاد من تلك الأسباب وتحرك صوب الشرق حتّى وصل إلى قوم يعيشون في صحراء تطلع عليهم الشمس فيها فلا ستر لهم دونها ، عرايا لا لباس لهم ولا ستر .
- ٤- ثمّ استفاد من تلك الأسباب وتحرك حتّى وصل بين السدّين فوجد هناك قوماً ليس لهم نصيب من التمدّن والإنسانيّة ولا يفقهون ولا يعقلون

١- قال صاحب «الميزان» قدّس سرّه : المراد بالعين البحر ... والمراد بوجدان الشمس تغرب في عين حمئة أي تقف على ساحل بحر لا مطمع في وجود برّ وراءه ، فرأى الشمس كأنّها تغرب في البحر لمكان انطباق الأفق عليه . (م)

قولاً . فقال أولئك القوم لذي القرنين : إنّ يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض ، أفترضى أن نعطيك خرجاً على أن تبني بيننا وبينهم سدّاً . فقال : إنّ ما مكنني منه ربّي من الأموال والعدة خيرٌ وأفضل من خرجكم ، فأعينوني لأصنع لكم سدّاً متيناً راسخاً . اجلبوا لي قطع الحديد الكبيرة وأرصفوها بين هذين الجبلين لتسدّ هذه الفتحة والفرجة بين قمتيهما ، فلمّا فعلوا ذلك قال : فانفخوا الآن بمنافخ الحديد ، لتحمرّ قطع الحديد وتتوهّج ، ثم قال لهم : أذيبوا قطع النحاس وصبّوها في مسامات قطع الحديد وفراغاتة ، لتمتلئ تلك الثقوب ولتشكّل منها سدّ محكم واحد يسدّ بين ذينك الجبلين . فما استطاع قوم يأجوج ومأجوج أن يعلوا ذلك السدّ بعد ذلك فيؤذوا أولئك القوم ، ولا أن ينقبوا ذلك السدّ ليتمكنهم التردّد من خلاله .

وآنذاك قال لهم ذو القرنين : هذه رحمة من ربّي منّ بها عليّ فاستطعتُ صنع سدّ كهذا لكم ، أمّا حين يأتي وعد ربّي للقيامة ، فإنّ هذا السدّ سيندكّ ويتلاشى .

كان هذا ما جاء في القرآن الكريم بشأن ذي القرنين

من هو ذو القرنين وما أصله ؟

أمّا من هو ذو القرنين ، وهل جاء له ذكر في الكتب السماوية الأخرى أو في التأريخ ؟

هناك احتمالات كثيرة ، وللمؤرخين والمفسّرين أبحاث طويلة في هذا الشأن ، فقد بذلوا قصارى جهدهم واستعانوا بالروايات التي جاءت في شأن ذي القرنين ، فقام كلّ منهم بتفسير إحدى الآيات القرآنية على نحو ما

لنفسه ، واعتبر أنّ بعض الملوك هو الملقب بذي القرنين ، وأنّ هذا العنوان ينطبق عليه .

وقد ذكرت بيانات مفصلة في أمر تعيين ذي القرنين وعلة تسميته بهذا اللقب في «مجمع البحرين» مادة «ق ر ن» ، وفي المجلد الخامس من «بحار الأنوار» في أحوال ذي القرنين .

يقول العلامة الطباطبائيّ مدّ ظله^١ في تفسير هذه الآية الشريفة :
إنّ الروايات المروية من طرق الشيعة وأهل السنة عن النبيّ صلى الله عليه وآله ، ومن طرق الشيعة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام ، وكذا الأقوال المنقولة عن الصحابة والتابعين [التي] يتعامل معها أهل السنة معاملة الأحاديث الموضوعة في قصّة ذي القرنين مختلفة اختلافاً عجيباً ، متعارضة متهافئة في جميع خصوصيات القصّة وكافة أطرافها ، وهي مع ذلك مشتملة على غرائب يستوحش منها الذوق السليم أو يحيلها العقل وينكرها الوجود ، لا يرتاب الباحث الناقد إذا قاس بعضها إلى بعض وتدبّر فيها ، أنّها غير سليمة عن الدس والوضع ومبالغات عجيبة في وصف القصّة ، وأغربها ما روي عن علماء اليهود الذين أسلموا كوهب بن منبّه وكعب الأحبار ، أو ما تُشعر القرائن أنّه مأخوذ منهم .

بيانات العلامة الطباطبائيّ في شأن ذي القرنين :

ونذكر هنا خلاصة ما أورده في تفسير «الميزان» :

لم يتعرّض القرآن الكريم لاسم ذي القرنين ، ولا لتأريخ زمن

١- حافظنا على تعبير المؤلّف ، فقد ألّف الكتاب زمن حياة العلامة قدّس سرّه وهذا هو دأبنا في جميع فصول الكتاب . (م)

ولادته وحياته ونسبه وسائر خصوصياته ، على ما هو دأبه في ذكر قصص الماضين ، بل اكتفى بالتطرق إلى ثلاث رحلات له .

والخصوصيات والجهات الجوهرية التي تستفاد من القصة هي أن صاحبها كان يسمى بذي القرنين قبل نزول قصته في القرآن ، بل حتى في زمن حياته كما يظهر من سياق القصة القرآنية :

يَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ ؛ قُلْنَا يَلْذَا الْقَرْنَيْنِ ؛ وَقَالُوا يَلْذَا الْقَرْنَيْنِ .
وثانياً : أنه كان مؤمناً بالله واليوم الآخر متديناً بدين الحق .

وثالثاً : أنه كان ممتن جمع الله له خير الدنيا والآخرة ، أما خير الدنيا فالملك العظيم الذي بلغ مغرب الشمس ومطلعها فلم يقم له شيء ، وقد ذلت له الأسباب . وأما خير الآخرة فبسط العدل وإقامة الحق والصفح والعفو والرفق وكرامة النفس وبث الخير ، ودفع الشر . وكان له - على هذا - السيطرة في الجهتين الجسمانية والروحانية .

ورابعاً : أنه صادف قوماً ظالمين بالمغرب فعذبهم ، ثم إنه سافر مرة أخرى فبنى في سفره سداً وردماً محكماً متيناً ، والسد الذي بناه واقع في غير المغرب والمشرق ، لأنه بناه بعد سفره إلى المشرق والمغرب ، بعد أن تحرك إلى أولئك القوم البعيدين عن المدنية والذين بنى لهم السد .

ومن خصوصيات السد مضافاً إلى كونه واقعاً في غير المغرب والمشرق ، أنه واقع بين جبلين كالحائطين ، وأنه ساوى بين صديهما وسد الثغرة بينهما ، وأنه استعمل في بنائه زبر الحديد والقطر (النحاس) ولا محالة أنه في مضيق يربط بين ناحيتين من نواحي الأرض المسكونة .
والخلاصة ، فلم يذكر قدماء المؤرخين في أخبار ملكاً يسمى في عهده بذي القرنين أو ما يؤدي معناه من غير اللفظ العربي ، ولا يأجوج

ومأجوج بهذين اللفظين ولا سدّاً ينسب إليه باسمه .
نعم ، ينسب إلى بعض ملوك جُمُير من اليمانيين أشعار في المباهاة
والفخر يذكر فيها ذا القرنين وأنته من أسلافه التابعة ، ذكر فيها سيره إلى
المغرب والمشرق وسدّ يأجوج ومأجوج .
وجاء في كتاب « كيهان شناخت » وتعريبه : « معرفة العالم »
للحسن بن قطّان المروزيّ الطبيب المنجم المتوفى سنة ٥٤٨ هـ ، أنّ الذي بنى
السدّ هو أحد ملوك آشور واسمه « بليس » ، وسماه أيضاً إسكندر .
فقد كان يهجم في حوالي القرن السابع قبل الميلاد أقوام يسمّون عند
الغربيين باسم « سيت » وعند اليونانيين باسم « ميكاك » ، من مضيق جبال
قفقاز إلى أرمينية ثمّ غربي إيران ، وربّما بلغوا بلاد آشور وعاصمتها نينوى
فيحيطون بهم قتلاً وسبياً ونهباً ، فبنى ملك آشور السدّ لصدّهم .
وقال في « روح المعاني » : وقيل هو - يعني ذا القرنين - فريدون بن
أثفيان بن جمشيد خامس ملوك الفرس الفيشدادية ، وكان ملكاً عادلاً مطيعاً
للّه تعالى . وفي كتاب « صور الأقاليم » لأبي زيد البلخي أنّه كان مؤيّداً
بالوحي ، وفيه أنّ التأريخ لا يعترف بذلك .
وقيل إنّ ذا القرنين هو الإسكندر المقدوني وإنّه هو الذي بنى السدّ ،
وهو المشهور على الألسن ، وسدّ الإسكندر كالمثل السائر بينهم .
وقد ورد ذلك في الروايات كما في رواية « قرب الإسناد » عن
موسى بن جعفر عليهما السلام ، ورواية عقبة بن عامر وهب بن منبه عن
رسول الله صلّى الله عليه وآله .
وبه قال بعض قدماء المفسّرين من الصحابة والتابعين ، كمعاذ بن
جبل على ما في « مجمع البيان » وقتادة على ما رواه في « الدرر المنثور » ،

وعلى هذا الرأي الشيخ ابن سينا حيث تحدّث عن أرسطو أستاذ الإسكندر في كتابه «الشفاء» فوصفه بذي القرنين ، وأصرّ على ذلك الإمام الفخر الرازي في تفسيره الكبير .

لكنّ هذا المعنى لا ينسجم مع تعبير القرآن ، لأنّ القرآن ذكر أولاً أنّ ذا القرنين كان مؤمناً بالله واليوم الآخر ، وعلى دين التوحيد ، بينما نعلم أنّ الإسكندر كان مشركاً وثنيّاً وصابئياً ؛ وجاء في التأريخ أنّه كان يقدم قرايينه إلى جرّم «المشتري» .

وثانياً : فقد عدّ القرآن ذا القرنين من عباد الله الصالحين من ذوي العدل والرفق ، بينما يبيّن لنا التأريخ خلاف ذلك عن الإسكندر .
وثالثاً : أنّه لم يرد في شيء من التواريخ أنّ الإسكندر المقدوني بنى سدّ يأجوج ومأجوج .

وذكر جمع من المؤرّخين ، كالأصمعي في «تاريخ العرب قبل الإسلام» ، وابن هشام في «السيرة» و «تيجان الملوك» ، وأبي ریحان البيروني في «الآثار الباقية» ، ونشوان بن سعيد الحِميريّ في «شمس العلوم» أنّ ذا القرنين أحد الملوك التابعة الأذواء اليمينيين من ملوك حِمير . وقد بحث المقرّيزي في «الخطط» هذا الموضوع مفصّلاً ، ويُستفاد من مجموع كلامه أولاً : أنّ لقب ذي القرنين تسمّى به أكثر من واحد من ملوك حِمير .

وثانياً : أنّ ذا القرنين الأوّل وهو الذي بنى سدّ يأجوج ومأجوج كان قبل الإسكندر المقدوني بقرون كثيرة .
بيد أنّ هناك إشكالين في كلامه : أحدهما : أين موضع هذا السدّ الذي بناه تتبع الحِميريّ ؟

وثانيهما : من هم هؤلاء المفسدون - أي يأجوج ومأجوج - الذين بُني هذا السدّ لصدّهم ؟

فهل هذا السدّ أحد السدود المبنية في اليمن أو ما والاها ، كسد مأرب وغيره ؟

إنّ هذا غير صحيح ، لأنّ سدّ مأرب بُني لادّخار المياه لا لصدّ الأعداء ، كما أنّه لم يستعمل في سدّ مأرب قطع الحديد والنحاس المصهور ؛ يُضاف إلى ذلك أنّ ما كان يُجاور تبع من حمير من أمثال الأقباط والآشوريين والكلدانيين كانوا أهل حضارة ومدنيّة ، ولم يكونوا أقواماً متوحّشين ليحتاجوا إلى سدّ لصدّهم .

نظريّة الشهرستاني في ذي القرنين :

وقال العلامة السيّد هبة الدين الشهرستاني في تأييد هذا القول :
إنّ ذا القرنين المذكور في القرآن قبل الإسكندر المقدونيّ بعدة قرون ، فهو أحد الملوك الصالحين من التبابعة الأذواء من ملوك اليمن ، وكان من شيمّة طائفة منهم التسمي بذي ، كـ «ذِي هَمْدَان» و «ذِي غَمْدَان» و «ذِي المنار» و «ذِي الأذعار» و «ذِي يَزَن» .

وكان مسلماً موحداً وعادلاً حسن السيرة ، سار نحو المغرب فوصل إلى البحر الأبيض ، ثمّ سار نحو المشرق ، ثمّ مال إلى الشمال حتّى بلغ مدار السرطان ، ولعلّه الذي شاع في الألسن أنّه دخل الظلمات ، فسأله أهل تلك البلاد أن يبني لهم سدّاً فبناه لهم .

فإنّ كان هذا السدّ هو الحائط الكبير الحائل بين الصين ومنغوليا (طائفة المغول) ، فيجب القول إنّ ذا القرنين عمّره ورّم فيه مواضع تهدّمت

بمرور الأيام ، ولا إشكال في أن أصل الحائط إنما بناه بعض ملوك الصين قبل ذلك التاريخ . وإن كان سداً آخر فلا إشكال في الأمر .

ثم أورد السيد هبة الدين شاهداً لتأييد كلامه ، وهو أن ذا القرنين كان ملكاً عربياً صالحاً يسأل عنه الأعرابُ رسول الله صلى الله عليه وآله ويذكره القرآن الكريم للتذكّر والاعتبار ، وهو أقرب لذوق العرب وسؤالهم من أن يسألوا عن ملوك الروم والعجم والصين وهم من الأمم البعيدة التي لم يكن لهم اتصال بتاريخ العرب ، ولم يكن للعرب رغبة في سماع أخبارهم أو الاعتبار بآثارهم . لذا لم يتعرض القرآن لشيء من أخبار الأمم والطوائف التي كانت بعيدة عن العرب . (انتهى كلام الشهرستاني ملخصاً) .

لكن الإشكال الموجود على هذه النظرية ، أن كون حائط الصين هو سدّ ذي القرنين لا سبيل إليه ، فإن ذا القرنين سبق الإسكندر بعدة قرون ، وقد بُني حائط الصين بعد الإسكندر بما يقرب من نصف قرن . وأما غير الحائط الكبير ففي ناحية الشمال الغربي من الصين بعض السدود الأخرى ، لكنها مبنية بالحجارة ولا أثر فيها من الحديد والنحاس .

وقال في «تفسير الجواهر» إن المعروف من دول اليمن بمعونة من النقوش المكتشفة في خرائب اليمن ثلاث دول :

- ١- دولة معين وعاصمتها قَرْنَاء ، وزمن حكمها من القرن الرابع عشر قبل الميلاد إلى القرن السابع أو الثامن قبله .
- ٢- دولة سبأ وهم من القحطانيّين ، ويبتدئ ملكهم من ٨٥٠ قبل الميلاد إلى ١١٥ قبل الميلاد .
- ٣- دولة الحِميريين ، وهم طبقتان :

الأولى : ملوك سبأ وريدان ، من سنة ١١٥ قبل الميلاد إلى سنة ٢٧٥ ميلادية .

والثانية : ملوك سبأ وريدان وحضرموت وغيرها ، ويبتدئ ملكهم من سنة ٢٧٥ ميلادية إلى سنة ٥٢٥ ميلادية .

ويُستفاد ممّا ذكر أنّ صفة الاتّصاف بلقب «ذي» مثل ذي القرنين عائدة إلى ملوك اليمن ، بينما لا نجد في غيرهم كملوك الروم من يلقّب بـ «ذي» . فذو القرنين - إذن - من ملوك اليمن ، وقد ذكر التأريخ بعض الملوك باسم ذي القرنين ، ولكن هل هو ذو القرنين المذكور في القرآن ؟ نقول في الإجابة : كلا ، لأنّ ذا القرنين هذا مذكور في ملوك قريبي العهد إلى زمان رسول الله والقرآن ، ولم يرد في التأريخ ذكر لسبب بهذه المواصفات ولا ذكر لأسفاره .

وقد كذب ابن خلدون جميع هذه الأخبار الواردة في شأن ذي القرنين ووسمها بأنتها مبالغ فيها ، ونقضها بأدلة جغرافية وأخرى تاريخية . (انتهى ما أورده في «الجواهر») .

وأخيراً فقد قال السير أحمد خان الهندي : إنّ ذا القرنين هو كورش أحد ملوك الفرس الهخامنشيين ، وتأريخه من ٥٦٠ قبل الميلاد إلى ٥٣٩ قبل الميلاد ، وهو الذي أسّس الإمبراطورية الإيرانية ، وجمع بين مملكتي فارس وماد ، وسخر بابل ، وأذن في رجوع اليهود من بابل إلى أورشليم ، وساعد في بناء الهيكل ، وسخر مصر واليونان وبلغ المغرب ، ثم سار إلى أقاصي المعمورة .

نظريّة السير أحمد خان الهندي وأبي الكلام آزاد في شأنه ..
المجلس الحادي والعشرون

نظريّة أبي الكلام آزاد في شأن ذي القرنين :

وقد أيد هذا المدعى المحقق الخبير الباحث أبو الكلام آزاد ، وبذل الجهد في إيضاحه وتقريبه .^١

فأولاً أنّ الذي ذكره القرآن من وصف ذي القرنين منطبق على هذا الملك العظيم ، فقد كان مؤمناً بالله بدين التوحيد ، عادلاً في رعيته سائراً بالرفقة والرفق والإحسان ، سائساً لأهل الظلم والعدوان ، وقد آتاه الله من كلّ شيء سبباً ، فجمع بين كمالات الدين والعقل وفضائل الأخلاق والعدّة والقوّة والثروة والشوكة ومطاوعة الأسباب .

وقد سار - كما ذكر الله في كتابه - مرّة نحو المغرب حتّى استولى على ليديا وحواليها ، ثمّ سار ثانياً نحو المشرق حتّى بلغ مطلع الشمس ووجد عندها قوماً بدويّين همجّتين يسكنون في البراري ، ثمّ بنى السّد وهو على ما تدلّ عليه الشواهد ، السّد المعمول في مضيق داريال بين جبال قفقاز بقرب مدينة تفليس .

أمّا إيمانه بالله واليوم الآخر ، فيدلّ على ذلك ما في كتب العهد العتيق ككتاب عزرا و«الإصحاح ١» وكتاب دانيال «الإصحاح ٦» وكتاب أشعياء «الإصحاح ٤٤ و ٤٥» .

ولو قطع النظر عن كونه وحياً ، فاليهود على ما بهم من العصبية المذهبية لا يعدّون رجلاً مشركاً مجوسياً أو وثنيّاً - لو كان كورش كذلك - مسيحاً إلهياً مهدياً مؤيداً وراعياً للربّ .

على أنّ النقوش والكتابات بالخط المسماريّ المأثور عن داريوش الأكبر ، وبينها وبين كورش من الفصل الزمانيّ ثمانين سنة ، ناطقة بكونه

١- نشرة «ثقافة الهند» العددان الأوّل والثاني .

موحّداً غير مشرك ، وليس من المعقول أن يتغيّر ما كان عليه كورش في هذا الزمن القصير .

وأما فضائله النفسانيّة فيكفي في ذلك الرجوع إلى المحفوظ من أخباره وسيرته وما قابل به الطغاة والجبابرة الذين خرجوا عليه أو حاربهم كملوك ماد وليديا وبابل ومصر وطغاة البدو في أطراف بكتريا وهو «بلخ» ، فقد كان كلّما ظهر على قوم عفا عن مجرميهم وأكرم كريمهم ورحم ضعيفهم ، وساس مفسدهم وخائنهم .

وقد أثنت عليه كتب العهد القديم ، واليهود يحترمونه أعظم الاحترام لما نجّاهم من أسر بابل على يد بخت نصر (بنوكد نصر) الذي خرّب معبدهم ، وأرجعهم إلى بلادهم ، وبذل لهم الأموال لتجديد بناء الهيكل ، وردّ إليهم نفائس الهيكل المنهوبة المخزونة في خزائن ملوك بابل .

وهذا في نفسه مؤيد وشاهد آخر على كون ذي القرنين هو كورش ، فإنّ السؤال عن ذي القرنين في القرآن الكريم إنّما كان بتلقين من اليهود على ما في الروايات . وقد وردت كلمة قرْن في اللغة العبريّة والعربيّة بمعنى واحد .

وقد ذكره مؤرّخو اليونان القدماء ، كهيرودوت وغيره ، فلم يسعهم - مع عدائهم لإيران وملوكها - إلا أن يصفوه بالمروءة والفتوة والسماحة والكرم والصفح وقلة الحرص ، والرحمة والرأفة ، ويشنوا عليه بأحسن الثناء .

وأما تسمية كورش بذي القرنين ، فالتواريخ وإن كانت خالية عمّا يدلّ على شيء من ذلك ، لكنّ اكتشاف تمثاله الحجريّ أخيراً في «مشهد مرغاب» في جنوب إيران يزيل الريب في اتصافه بذي القرنين . وهذا

التمثال - تبعاً لقول «دي لافواي» - نموذج ثمين وقيم للنحت القديم ، فهو مماثل لأفضل التماثيل اليونانية والنموذج الأوحـد للفنون الآسيويّة . وقد صنع هذا التمثال ونصب في «عصر أردشير» ، وقد قدم العلماء الألمان إلى إيران لمجرّد التفرّج عليه . وكان اكتشافه في القرن التاسع عشر الميلاديّ في «مرغاب» .

وهذا التمثال بقدر قامة الإنسان ، ويمثّل «كورش» في وضع وقد بسط في جانبيه جناحا نسر ، وله فوق رأسه قرنان كقرني الكبش لا يقعان على جانبي رأسه ، بل يقعان في وسط الرأس ، وأحد القرنين يقع خلف الآخر ، مرتدياً الملابس التي يرتديها ملوك بابل .

وهذا التمثال يثبت بلا ريب وجود تصوّر معنى ذي القرنين عند «كورش» وفي تفكيره ، لذا فقد مثّل فيه ذا قرنين نابتين من أمّ رأسه من منبت واحد ، وأحد القرنين مائل إلى الأمام والآخر إلى الخلف .^١

والخلاصة فإنّ معنى القرنين الموجودين في تمثال كورش وتلقيبه بذى القرنين هو تشكيل دولة واحدة من فارس وماد اللتين كانتا إلى ذلك الوقت دولتين مستقلّتين لكلّ منهما حاكم مستقلّ ، إلّا أنّ كورش تغلب عليهما وشكّل منهما دولة واحدة ، وهذا هو المعنى الذي ورد في رؤيا النبي دانيال .

١- أجرى العالم الجليل السيّد صدر الدين البلاغيّ بحثاً لطيفاً حول نظريّة أبي الكلام وذلك في كتاب «فرهنگ قصص قرآن» وتعريبه : «معجم قصص القرآن» من ص ٣٥٩ إلى ٣٧٤ ؛ وطبع في ص ٣٦٤ صورة للتمثال جديرة بالتأمّل والملاحظة . (الطبعة السادسة لدار نشر أمير كبير) .

رؤيا النبي دانيال بشأن ذي القرنين

جاء في كتاب دانيال (الإصحاح الثامن ، من الصفحة ١ إلى ٩) :
 «في السنة الثالثة من مُلك «بيلشاصر» الملك ظهرت لي أنا دانيال
 رؤيا بعد التي ظهرت لي في الابتداء . فرأيتُ في الرؤيا وكأنَّ في رؤياي
 وأنا في «شوشن» القصر الذي في ولاية عيلام . ورأيتُ في الرؤيا وأنا عند
 نهر «أولاي» فرفعتُ عيني وإذا بكبش واقف عند النهر وله قرنان ،
 والقرنان عاليان والواحد أعلى من الآخر ، والأعلى طالع أخيراً . [فـ] رأيتُ
 الكبش ينطح غرباً وشمالاً وجنوباً فلم يقف حيوان قدامه ولا منفذ من يده ،
 وفعل كمرضاته وعظم .

وبينما كنت متأملاً إذا بتيس من المعز جاء من المغرب على وجه كلِّ
 الأرض ولم يمس الأرض ، وللتيس قرن معتبر بين عينيهِ ، وجاء إلى
 الكبش صاحب القرنين الذي رأيتُهُ واقفاً عند النهر وركض إليه بشدة قوته
 ورأيتُهُ قد وصل إلى جانب الكبش فاستشاط عليه وضرب الكبش وكسر
 قرنيه فلم تكن للكبش قوّة على الوقوف أمامه ، وطرحه على الأرض وداسه
 ولم يكن للكبش منفذ من يده ، فتعظّم تيس المعز جداً» .

ثمّ ذكر بعد تمام الرؤيا أنّ جبرئيل تراءى له وفسّر رؤياه بما ينطبق
 فيه الكبش ذو القرنين على كورش وقرناه مملكتا فارس وماد ، والتيس
 ذو القرن الواحد على الإسكندر المقدوني .

وجاء في رؤيا دانيال أنّ الكبش الذي شاهده كان له قرنان ، إلّا أنّهما
 ليسا قرون سائر الأكبّاش ، بل كان أحد القرنين خلف الآخر ، وهذا المعنى
 نفسه هو المعنى المشاهد في التمثال الأثريّ لكورش .

أمّا ذينك الجناحان اللذان يشبهان جناحي نسر في تمثال كورش

فهما صورة لرؤيا أشعيا الذي عبّر عن رؤيا نسر الشرق بكورش .
ولهذا السبب فقد اشتهر تمثال كورش بـ «مرغ» يعني «الطائر» ، كما
أنّ النهر المصوّر عند قدمي كورش في التمثال يدعى «مرغاب» يعني «نهر
الطائر» .

وقد فهم اليهود من بشارة دانيال أنّ انتهاء أسرهم في بابل منوط
بذلك الملك صاحب القرنين الذي سيستولي على مملكة فارس وماد
ويتغلّب على ملوك بابل ، فيخرجهم في النهاية من الأسر .
ثمّ إنّ كورش ظهر بعد رؤيا دانيال بعدة سنوات ، وكان اليهود يدعونه
بـ «خورش» بينما كان اليونانيون يدعونه بـ «سائوس» ، فاستولى على
مملكة فارس وماد فظهرت دولة عظيمة ، وكما جاء في رؤيا دانيال من نطح
المغرب والشمال والجنوب ، فقد استولى كورش على فارس وماد وتقدّم
إلى الجنوب أي إلى بابل وحزّر اليهود ، لذا فقد اجتمع اليهود بكورش في
بابل بعد استيلائه عليها وقصّوا له رؤيا دانيال ففرح بذلك وعزم على
مساعدة اليهود والإحسان إليهم ، فأعادهم إلى أورشليم وأعاد تعمير
معبدهم .

والخلاصة ، فإنّ هذه بأجمعها شواهد صدق على أنّ كورش هو الآخر
كان يعتبر نفسه ذا القرنين ، أي صاحب دولتي فارس وماد اللتين ظهرت في
الرؤيا في هيئة قرنين متّصلين ببعضهما نميا من على أمّ رأسه . لذا فقد كان
يضع على تاجه أو قلنسوته هذين القرنين علامة لهاتين الدولتين ، وانعكس
ذلك أيضاً في تمثاله .

وأما سيره نحو المغرب فقد كان لدفع طاغية لديا الذي كان قد سار
بجيوشه نحو كورش ظلماً وعدواناً برغم قرابته من كورش والمعاهدة التي

كانت بينهما، وكان - إضافة إلى ذلك - يُشير عليه سلاطين أوروبا، فسار إليه كوروش وحاربه وهزمه، ثم تعقبه حتى حاصره في عاصمة ملكه ثم فتحها وأسره، ثم عفا عنه وعن سائر أعضاده وأكرمه وإيتاهم وأحسن إليهم، وكان له أن يسوسهم ويبيدهم. وهذه القصة تنطبق على قوله تعالى:

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ (ولعلها الساحل الغربي من آسيا الصغرى) وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَبْدَأُ الْفَرْقَنِ إِنَّمَا أَنْ تَعَذِّبَ وَإِنَّمَا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا^١.

لقد قلنا لذي القرنين إن لك الخيرة في هؤلاء الذين ظلموا فوقعوا في يدك، إما أن تعذبهم جزاء لما فعلوا، أو أن تعفو عنهم وتحسن إليهم.

فقال ذو القرنين: سأعاقب الذين يظلمون بعد الآن، أما الذين يؤمنون ويعملون صالحاً، فإني سأحسن إليهم إضافة إلى الثواب الأخروي الذي سينالونه.

ثم إنّه بعد سفره إلى المغرب سار نحو الصحراء الكبيرة في المشرق حوالى «بكتريا» لإخماد غائلة قبائل بدوية همجية انتهضوا هناك للمهاجمة والفساد.

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِّنْ دُونِهَا سَبِيلًا.

وأما طائفة بأجوج ومأجوج فقد ورد ذكرهم في القرآن الكريم في مورددين:

الأول: في سورة الكهف، حيث يبين قصة ذي القرنين، وقد مرّ شرح ذلك.

١- الآية ٨٦، من السورة ١٨: الكهف.

الثاني : في سورة الأنبياء :

حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِّن كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ *
وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ الْحَقِّ فَإِذَا هِيَ شَخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُؤْيَلْنَا قَدْ كُنَّا
فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ١.

وقد ورد ذكر هاتين الطائفتين في مواضع من كتب العهد القديم ،
وذكروا في التوراة باسم ياجوج ومأجوج .

وقد ورد في الإصحاح العاشر من سفر التكوين وكتاب حزقيال
الإصحاح ٢٨ والإصحاح ٣٩ ، وفي رؤيا يوحنا في الإصحاح ٢٠ مطالب تدلّ
على أن «مأجوج» أو «جوج ومأجوج» كانوا أمة أو أمماً تقطن الأراضي
المعمورة في شمال آسيا ، وأنتهم كانوا من أهل الحرب والقتال يشتغلون
بالحرب والنهب وإثارة الفتن .

ومن هنا فيبدو أن كلمة ياجوج ومأجوج ليست عبرية ، بل إنها
تسرّبت إلى العبرية من اللغات الخارجية ، لأن هاتين الكلمتين تلفظان في
اليونانية بلفظ «گاگ وماگاگ» وقد وردت بهذا النحوي في الترجمة السبعينية
للتوراة وفي سائر اللغات الأوروبية .

ومن مسلمات التاريخ أن منطقة شمال شرقيّ آسيا وبراري
ومرتفعات شمال الصين كانت محلّ سكنى طوائف كبيرة من البدو
والهمجيين الذين كانت أعدادهم تتزايد باستمرار . وكانت تلك الطوائف
تهاجم الأمم التي تجاورها مثل الصينيين ، بل ما أكثر ما عبرت الصين
ووصلت إلى دول وسط آسيا والدول الغربية من آسيا ، ثم سارت من هناك
إلى شمال أوروبا ، حيث توطن بعضهم في تلك البلاد المنهوبة كما فعل

١- الآيتان ٩٦ و ٩٧ ، من السورة ٢١ : الأنبياء .

أغلب سكنة أوروبا الشمالية الذين اختاروا مدناً لهم هناك ، فتمدّنوا تدريجياً واشتغلوا بالزراعة والصناعة ، وعاد البعض الآخر بعد إغارتهم واستمرّوا في ديدنهم في الهجوم والإغارة والنهب .

وقال البعض إنّ يأجوج ومأجوج أمة تقطن المنطقة الشمالية من آسيا ، ومدنهم تمتد من التبت والصين إلى المحيط المنجمد الشمالي ، وتصل غرباً إلى بلاد تركستان . وقد نقل هذا القول عن «فاكهة الخلفاء» و«تهذيب الأخلاق» لابن مسكويه ، وعن «رسائل إخوان الصفا» .

أمّا من جهة البحث في التطوّرات الحاكمة على اللغات فيمكن القول إنّ أصلها الصيني «منگوگ» أو «منجوگ» ثمّ صارت في العبريّة والعربيّة «يأجوج ومأجوج» ، وفي اليونانيّة «گوك وماگوگ» ويمكن الحكم من التشابه الكامل بين «ماگوگ» و«منگوگ» أنّ هذه الكلمة متطورة من التلفظ الصيني «منگوگ» ، كما اشتقّ منه «منغول ومنغول» . فـيأجوج ومأجوج هم المنغول ، وكانت هذه الأمة القاطنة في الشمال الشرقي من آسيا من أقدم الأعصار أمة كبيرة مهاجمة ، تهاجم برهة الصين وبرهة من طريق داريال القفقاز إلى أرمينية وشمال إيران ، وبرهة بعد بناء السد إلى شمال أوروبا . وتسمّى عندهم بـ«سيت» . ومنهم الأمة الهاجمة على الروم .

وقد سقطت في هذه الكثرة دولة الرومان ؛ والرومانيون يسمّونهم «سي تهين» الذي ذكر في الواجهة المخطوطة لداريوش في اصطخر فارس .

وقد تقدّم أنّ المستفاد من كتب العهد القديم أن هذه الأمة المفسدة هم من سكنة أقاصي الشمال^١ .

١- «تفسير الميزان» ج ١٣ ، ص ٣٨٧ إلى ٤٢٦ ؛ ويقول العلامة هنا : هذا جملة ما

أما أين يقع السدّ؟ فقد ورد في تفسير «الدرّ المنثور» عن ابن عباس في تفسير حتّى إذا بلغ بين السدّين^١، قال: الجبلين أرمينية وآذربيجان^٢. وللعثور على هذا السدّ فإنّ علينا الالتفات إلى جهتين:

الأولى: أنّ السدّ قد صُنِعَ في محلّ شكّلت الجبال الواقعة في أطرافه ما يشبه الجدار العالي، أي أنّ السدّ يقع في مضيق جبليّ.

والأخرى: أنّ قطع الحديد والنحاس قد استعملت في بناء هذا السدّ لأنّ القرآن الكريم ذكر هذه الخصوصيّات في مواصفات السدّ.

وعليه فإنّ ما نسب إلى البعض من قولهم إنّ سدّ ذي القرنين هذا هو جدار الصين ليس صحيحاً، فجدار الصين جدار طويل بُني بين الصين وبين منغوليا، بناه «شين هوانغ تي» أحد ملوك الصين لصدّ هجمات المغول عن الصين، وطول هذا الجدار ثلاثة آلاف كيلو متر وعرضه تسعة أمتار وارتفاعه خمسة عشر متراً، وقد بُني هذا السدّ بالأحجار.

هذا وقد أقدم شين هوانغ تي حاكم الصين على البدء فيه سنة ٢٦٤ قبل ميلاد المسيح، وانتهى العمل فيه في مدّة عشر سنين أو عشرين سنة.

ومن هنا فإنّ سدّ ذي القرنين لا يمكن أن يكون جدار الصين، وذلك أولاً: لأنّه لم يرد في تأريخ الصين أنّ هذا الملك كان له سفر إلى غرب الأرض.

وثانياً: لأنّ جدار الصين لا يقع بين جبلين، بل هو جدار بطول ثلاثة

١- لخّصناه من كلامه، وهو وإن لم يخل عن اعتراض ما في بعض أطرافه، لكنّه أوضح انطباقاً على الآيات وأقرب إلى القبول من غيره.

١- الآية ٩٣، من السورة ١٨: الكهف.

٢- «تفسير الميزان» ج ١٣، ص ٤٠٦.

آلاف كيلو متر يمرّ في مسيره من الجبال والصحارى .
وثالثاً : أنّه مصنوع من الصخر ولم يُستعمل في بنائه أيّ حديد أو
نحاس^١.

وقال البعض : إنّّه حائط دربند الذي سُمّي في العربيّة بـ «باب
الأبواب» . وقد اختار البيضاويّ في تفسيره هذا القول ، فيقول : إنّ
أنوشيروان قد أعاد تعميره وترميمه ، لكنّ أصل بنائه كان على يد
ذي القرنين .

وباب الأبواب حائط طويل وعال بُني على ساحل بحر الخزر في
جوار سدّ مضيق داريال ؛ وهذا القول غير صحيح لأنّ أيّاً من الأوصاف التي
ذكرها القرآن لسدّ ذي القرنين لا توجد فيه . وقد وقع بعض المؤرّخين
المعاصرين في هذا الخطأ فتصوّر أنّ حائط دربند هو سدّ ذي القرنين ، وقد
ثبت عند المؤرّخين المسلمين أنّ أصل حائط دربند قد بني في زمن
الساسانيين بأمر أنوشيروان ، ولا معنى لأن يكون يوسف اليهوديّ الرّحالة
الإسرائيليّ المعروف الذي كان يعيش قبل أنوشيروان بقرون قد شاهده ،
لأنّ من المسلم أنّ هذا الرّحالة قد شاهد ذا القرنين في أسفاره وذكر
خصائصه وصفاته .

ومن ثمّ فإنّ سدّ ذي القرنين هذا هو السدّ الموجود في مضيق جبال
قفقاز الممتدة من بحر الخزر إلى البحر الأسود ، ويسمّى المضيق «داريال»
(وداريال محرّف داريول التي تعني بالتركيّة المضيق ، ويدعى هذا السدّ
باللغة المحليّة ديمير قاپو بمعنى البوّابة الحديدية) .

ويقع هذا المضيق بين بلدة «تفليس» وبين «ولادي كيوكز» ، وهذا

١- «الميزان» ج ١٣ ، ص ٤١١ .

السدّ واقع في مضيق بين جبلين شاهقين يمتدّان من جانبيه ، وهو وحده الفتحة الرابطة بين تلك السلسلة الجبلية .

كما أنّ هذا المضيق هو الرابط الوحيد بين النواحي الشماليّة والنواحي الجنوبيّة ، لأنّ تلك السلسلة الجبلية بين بحر الخزر والبحر الأسود هي نفسها مانع وحاجز طبيعيّ يمتدّ آلاف الكيلو مترات ويفصل الجنوب عن الشمال .

وكان يهجم في تلك الأعصار أقوام شريرة من قاطني الشمال الشرقي من آسيا من مضيق جبال قفقاز إلى ما يواليها من الجنوب فيغيرون على ما دونها من أرمينية ثمّ إيران حتّى آشور وكلدّة ، فلا يتوزعون في هجماتهم عن ارتكاب القتل والسبي والنهب ، وقد هجموا مرّة في حوالي القرن السابع قبل الميلاد حتّى بلغوا نينوى عاصمة آشور ، وكان ذلك في القرن السابق على عهد كورش .

وقد ذكر المؤرّخون اليونانيون مثل هيرودوت سيركورش إلى شمال إيران لإخماد نواثر فتن اشتعلت هناك ، والظاهر أنّه بنى السدّ في مضيق داريال في مسيره هذا بطلب من أهل الشمال وتظلم منهم ، وقد بناه بالحجارة والحديد ، وهو السدّ الوحيد المتين الذي استعمل فيه الحديد ، وهو ذلك السدّ الواقع بين جبلين الذي ينطبق عليه قوله تعالى :

فَاعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا * ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ .

ومما أيد هذا المدّعى وجود نهر بالقرب منه يسمّى «سايروس» وهو اسم كورش عند الغربيّين ، كما أنّ هذا الحائط يُسمّى في الآثار التاريخيّة القديمة للأرمن «هاك كورائي» ومعنى هذا اللفظ مضيق كورش أو ممّر كورش . ومن الجليّ أنّ كتابات الأرمن في هذا الموضوع - بناء على

قربهم من أرمينية ووجود المضيق - تعد بمنزلة شهادة محلّية .
وكما قلنا فإنّ يوسف اليهودي قد شاهده ، ثمّ شاهده بعده المؤرّخ
المعروف بروكوبيس في القرن السادس الميلادي وكتب عنه شرحاً^١ .
وإلى هنا ينتهي بحثنا عن ذي القرنين ومأجوج ومأجوج وبناء السدّ ،
وعليّنا الآن أن نرى ما معنى الدك الذي ورد في القرآن الكريم فعّد دك سدّ
ذي القرنين من علامات القيامة .

كما أنّ انفتاح السبيل لمأجوج ومأجوج ليتدفّقوا من كلّ صوب
وحذب إلى البلاد والمدن قد عدّ من تلك العلامات ، وانكسار السدّ وتدقّقهم
من ملاحم القرآن وأخباره الغيبية .

حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ*
وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُؤْيَلْنَا قَدْ كُنَّا
فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ^٢ .

يقول العلامة الطباطبائي مدّ ظلّه : أمعن أهل التفسير والمؤرّخون في
البحث حول القصّة (قصّة يأجوج ومأجوج) ، وأشبعوا الكلام في أطرافها ،
وأكثرهم على أنّ يأجوج ومأجوج أمة كبيرة في شمال آسيا ، وقد طبّق
جمع منهم ما أخبر به القرآن من خروجهم في آخر الزمان وإفسادهم في
الأرض على هجوم التتر في النصف الأوّل من القرن السابع الهجريّ على
غربي آسيا ، وإفراطهم في إهلاك الحرث والنسل بهدم البلاد وإبادة النفوس
ونهب الأموال وفجائع لم يسبقهم إليها سابق .

وقد أخضعوا أولاً الصين ثمّ زحفوا إلى تركستان وإيران والعراق

١- «الميزان» ج ١٣ ، ص ٤٢٥ ، نقلاً عن كلام أبي الكلام آزاد .

٢- الآيتان ٩٦ و ٩٧ ، من السورة ٢١ : الأنبياء .

والشام وقفقاز إلى آسيا الصغرى ، وأفنوا كلّ ما قاومهم من المدن والبلاد والحصون ، كسمرقند وبخارا وخوارزم ومرو ونيسابور والري وغيرها فكانت المدينة من المدن تصبح وفيها مئآت الألوف من الناس ، وتُسمي ولم يبق من عامّة أهلها نافخ نار ، ولا من هامة ، أبنيتها حجر على حجر .

ثمّ رجعوا إلى بلادهم ثمّ عادوا وحملوا على الروس ودمروا أهل بولونيا وبلاد المجر ، وحملوا على الروم وألجأوهم على الجزية ، كلّ ذلك في فجائع يطول شرحها .

لكنهم أهملوا البحث عن أمر السدّ من جهة خروجهم منه وحلّ مشكلته ، فإنّ قوله تعالى :

فَمَا اسْتَطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُ نَقْبًا * قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا * وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ^١ الآيات ، ظاهرة على ما فسروه أنّ هذه الأُمّة المفسدة محبوسون فيما وراءه لا مخرج لهم إلى سائر الأرض ما دام معمرّاً قائماً على ساقه ، حتّى إذا جاء وعد الله سبحانه جعله دكّاء مثلاً أو منهدماً فخرجوا منه إلى الناس وساروا بالفساد والشرّ .

فكان عليهم (أي على الباحثين والمؤرّخين) على هذا أن يقرّروا للسدّ وصفه هذا ، فإن كانت الأُمّة المذكورة هي التتر وقد ساروا من شمال الصين إلى إيران والعراق والشام وقفقاز إلى آسيا الصغرى ، فأين كان هذا السدّ الموصوف في القرآن الذي وطّؤوه ثمّ طلعوا منه إلى هذه البلاد وجعلوا عاليها سافلها ؟ (فإن كان المراد بيا جوج ومأجوج المغول والتتر فإنّ هذا الإشكال باقٍ في محلّه) وإن لم يكن (يأجوج ومأجوج) هي التتر أو

١- الآيات ٩٧ إلى ٩٩ ، من السورة ١٨ : الكهف .

غيرها من الأمم المهاجمة في طول التاريخ ، فأين هذا السدّ المشيد بالحديد ومن صفته أنه يحبس أمة كبيرة منذ ألوف من السنين من أن تهجم على سائر أقطار الأرض ولا مخرج لهم إلى سائر الدنيا دون السدّ المضروب دونهم ، وقد ارتبطت اليوم بقاع الأرض بعضها ببعض بالخطوط البرية والبحرية والجوية وليس يحجز حاجز طبيعي كجبل أو بحر ، أو صناعي كسد أو سور أو خندق أمة من أمة ، فأني معنى لانصداد قوم عن الدنيا بسد بين جبلين بأي وصف ووصف وعلى أي نحو فرض ؟

والذي أرى في دفع هذا الإشكال - والله أعلم - أن قوله : دكاء من الدك بمعنى الذلة ، قال في «لسان العرب» : وجبل دك : ذليل - انتهى .

والمراد بجعل السدّ دكاء جعله ذليلاً لا يعبؤ بأمره ولا ينتفع به من جهة اتساع طرق الارتباط وتنوع وسائل الحركة والانتقال برّاً وبحراً وجوّاً . فحقيقة هذا الوعد (بجعل السدّ دكاء) هو الوعد برقيي المجتمع البشري في مدنيته ، واقتراب شتى أممه إلى حيث لا يسده سد ولا يحوطه حائط عن الانتقال من أي صقع من أصقاع الأرض إلى غيره ، ولا يمنعه من الهجوم والزحف إلى أي قوم شاءوا .

ويؤيد هذا المعنى سياق قوله تعالى في موضع آخر يذكر فيه هجوم يأجوج ومأجوج : حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ حَيْثُ عَبَّرَ بفتح يأجوج ومأجوج ولم يذكر السدّ .

وللدك معنى آخر وهو الدفن بالتراب ، ففي «صاح اللغة» : دَكَّكْتُ الرَكِيَّ - وهو البئر - دفنته بالتراب - انتهى . ومعنى آخر وهو صيرورة الجبل رابية من طين . قال في «الصاح» : وَتَدَكَّكْتُ الْجِبَالَ أَيَّ صَارَتْ رَابِيَةً مِنْ طِينٍ وَاحِدَتُهَا دَكَاءٌ - انتهى .

فمن الممكن أن يحتل أن السد من جملة أبنية العهود القديمة التي ذهبت مدفونة تحت التراب عن رياح عاصفة أو غريقة بانتقال البحار أو اتساع بعضها على ما تثبتها الأبحاث الجيولوجية ، وبذلك يندفع الإشكال لكن الوجه السابق أوجه^١.

وكلام العلامة الطباطبائي هذا ناظر إلى أبحاث أبي الكلام والسير أحمد خان اللذين أشارا بتحقيقهما في أمر السد من خلال الشواهد التاريخية والقرآنية والآثار القديمة أن باني السد هو كورش ، إلا أنتهما - مع ذلك كله - لم يحلّا مشكلة اندكاك السد الذي يعدّ من علامات القيامة ، وقد حللناها بفضل الله تعالى بهذا البيان .

لقد عدّ أمير المؤمنين عليه السلام ذا قرني الأمة في الكثير من الروايات التي وردت عن طريق الشيعة والسنة ، وهذه الروايات تصل إلى حدّ الاستفاضة إن لم نقل بوصولها حدّ التواتر .

يروى الصدوق في «إكمال الدين» بسنده المتّصل عن أبي بصير ، عن الإمام محمّد الباقر عليه السلام :

قَالَ : إِنَّ ذَا الْقَرْنَيْنِ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا ، وَلَكِنَّهُ كَانَ عَبْدًا صَالِحًا أَحَبَّ اللَّهُ فَأَحَبَّهُ اللَّهُ ، وَنَاصَحَ لِلَّهِ فَنَاصَحَهُ اللَّهُ ، أَمَرَ قَوْمَهُ بِتَقْوَى اللَّهِ فَضَرَبُوهُ عَلَى قَرْزِهِ فَعَابَ عَنْهُمْ زَمَانًا ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِمْ فَضَرَبُوهُ عَلَى قَرْزِهِ الْآخِرِ وَفِيكُمْ مَنْ هُوَ عَلَى سُنَّتِهِ^٢.

كما يروي بسنده المتّصل عن الأصبغ بن نباتة ، قال :

قَامَ ابْنُ الْكَوَا إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ

١- «الميزان» ج ١٣ ، ص ٤٢٦ إلى ٤٢٨ .

٢- «إكمال الدين» الطبعة الحجرية ، الباب ٤٠ ، ص ٢٢٠ .

عَلَى الْمُنْبَرِ فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! أَخْبِرْنِي عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ أَنْبِيَّ كَانَ أَوْ
مَلِكٌ ؟ وَأَخْبِرْنِي عَنْ قَرْنَيْهِ أَذْهَبَ كَانَ أَوْ فِضَّةٌ ؟

فَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا وَلَا مَلِكًا وَلَا قَرْنَاهُ مِنْ ذَهَبٍ
وَلَا فِضَّةٍ ؛ وَلَكِنَّهُ كَانَ عَبْدًا أَحَبَّ اللَّهُ فَأَحَبَّهُ اللَّهُ وَنَصَحَ لِلَّهِ فَنَصَحَهُ اللَّهُ ،
وَإِنَّمَا سُمِّيَ ذَا الْقَرْنَيْنِ لِأَنَّهُ دَعَا قَوْمَهُ فَضْرَبُوهُ عَلَى قَرْنِهِ فَغَابَ عَنْهُمْ حِينًا ،
ثُمَّ عَادَ إِلَيْهِمْ فَضْرَبُوهُ عَلَى قَرْنِهِ الْآخَرِ ؛ وَفِيكُمْ مِثْلُهُ ^١ .

والمراد بذلك نفسه الشريفة حين ضربه عمرو بن ودّ بالسيف على
رأسه ، ثم إنه سيُضرب مرةً أخرى ، إذ سيضربه ابن ملجم المراديّ على قرنه
بالسيف ، وهذا من ملاحمه صلوات الله عليه .

وقد روي هذا الحديث في تفسير «البرهان» عن الصدوق بنفس
السند ، وفي «علل الشرايع» أيضاً بهذا السند ، وفي «تفسير عليّ بن
إبراهيم» دون ذكر السند ؛^٢ كما أوردته في كتاب «الغارات» ضمن حديث
طويل يسأل فيه ابن الكوّا أمير المؤمنين عليه السلام ؛^٣ ونقله عن
«الغارات» المجلسيّ في «بحار الأنوار» المجلّد الرابع ، باب «ما تفضّل عليّ
عليه السلام به على الناس» ص ١٢٠ ، س ١٩ ، كما نقله عنه حسن بن
سليمان الحلّيّ تلميذ الشهيد الأوّل في كتاب «مختصر البصائر» ص ٢٠٤ ؛
وأورده كذلك في «البحار» المجلّد ١٣ ، باب الرجعة ، ص ٢٢٧ ، س ٤٠٢ .
ويقول في هامش ص ٣١ من كتاب «الغارات» : أورد هذا الحديث

١- «إكمال الدين» الطبعة الحجرية ، الباب ٤٠ ، ص ٢٢٠ .

٢- «تفسير البرهان» ج ٢ ، ص ٦٤١ ، الطبعة الحجرية ؛ و «علل الشرايع» ص ٤٠ و ٤١ ؛
و «تفسير القميّ» ص ٤٠٢ .

٣- «الغارات» ج ١ ، ص ١٨٢ .

٤- «الغارات» ج ١ ، التعليقة الأولى من ص ١٨٢ .

ابن عساكر في تأريخه ، ج ٧ ، ص ٣٠٠ بأدنى اختلاف في اللفظ ؛ والمجلسي رحمه الله عليه في «بحار الأنوار» المجلد ١٥ ، عن علي بن إبراهيم ، بسنده عن أبي بصير ، عن الإمام الصادق عليه السلام . كما أورد محمد بن علي بن شهر آشوب في كتاب «المناقب» فصل «أن أمير المؤمنين الشاهد والمشهود وذو القرنين» ، الجزء الثالث من طبعة بمبي ، ص ٦٣ ، عن كتاب أبي عبيد «غريب الحديث» أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لأمر المؤمنين عليه السلام :

إِنَّ لَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ؛ وَإِنَّكَ لَذُو قَرْنَيْهَا .

وجاء في الحديث أن سويد بن غفلة وأبا الطفيل رويًا عن أمير المؤمنين عليه السلام هذه الرواية التي أوردناها عن ابن الكوا بأدنى اختلاف في اللفظ . وأورد هذه الرواية محمد بن مسعود العياشي في تفسيره ، في تفسير آية : يَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ ؛ ورواها أحمد بن أبي طالب في كتاب «الاحتجاج» .

يقول أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي المتوفى سنة ٢٢٤ هجرية في كتاب «غريب الحديث» : قد كان بعض أهل العلم يتأول هذا الحديث [أي قول رسول الله : ذُو قَرْنَيْهَا] أنه ذو قرني الجنة ، يريد طرفيها ، وإنما تأول ذلك لذكره الجنة في أول الحديث [فأرجعوا الضمير في «ذو قرنيها» إلى الجنة] ، وأما أنا فلا أحسبه أراد ذلك والله أعلم ، ولكنه أراد [بقوله : ذُو قَرْنَيْهَا] أنك ذو قرني الأمة ، فأضمّر الأمة وإن كان لم يذكرها ، وهذا سائر كثير في القرآن الكريم . ثم يضرب عدّة أمثلة من القرآن الكريم^١ ثم

١- كآلآية الشريعة : وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ . وفي موضع آخر : مَا تَرَكَ عَلَيْهَا . حيث إن الضمير في كلا الموضعين يعود إلى الأرض مع هـ

يقول :

وإنما اخترت هذا التفسير على الأول لحديث عن عليّ نفسه هو عندي مفسر له ولنا ، وذلك أنه ذكر ذا القرنين فقال : دَعَا قَوْمَهُ إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ فَضَرَبُوهُ عَلَى قَرْيَةٍ ضَرْبَتَيْنِ ، وَفِيكُمْ مِثْلُهُ .

ونعلم من هذا الحديث أنه كان يعني نفسه الطاهرة ، أي أنه يقول إنني أدعو الناس إلى الحق حتى أضرب ضربتين وأقتل على إثرهما . كما أن الزمخشري في «الفائق» مادة [قَرَنَ] ، ج ٢ ، ص ٣٢٧ قد أرجع الضمير إلى الأمة .

وأورد ابن منظور في «لسان العرب» مادة «قرن» نظير مفاد كلام ابن الأثير ، كما ذكر الزبيدي في «تاج العروس» هذا الحديث بعد بحث مفصل ، وأورد تفسير أبي عبيد ؛ ثم يبين مطلباً لطيفاً عن أبي الكمال السيد أحمد عاصم في «أقيانوس بسيط» ترجمة «القاموس المحيط» في قول رسول الله لأُمير المؤمنين عليهما صلوات الله :

إِنَّ لَكَ فِي الْجَنَّةِ بَيْتًا وَإنَّكَ لَدُو قَرْيَتِهَا .^١

ومن هنا ، وتبعاً لمفاد هذه الروايات المستفيضة ، بل المتواترة التي ذكرنا بعضها هنا ، والتي رواها الشيعة والسنة وفسروا ذا القرنين فيها بمعنى

« أنها لم تذكر . وكمثل الآية الشريفة : إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ، أي تورات الشمس ، مع أنها لم تذكر . ونظير هذا كثير في كلام العامة . وقد يقول القائل : مَا بِهَا أَعْلَمُ مِنْ قُلَانٍ ؛ يعني القرية والمدينة والبلدة . ونظير هذا قول حاتم طيء [من البحر الطويل] :

أَمَاوِيٍّ مَا يُغْنِي الشَّرَاءَ عَنِ الْفَتَى إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ
أَرَادَ النَّفْسَ فَأَضْمَرَهَا .

١- خلاصة التعليقة ٣١ من تعليقات «الغارات» ج ٢ ، ص ٧٤٠ إلى ٧٤٥ .

من علامات القيامة ظهور الدخان في السماء وخروج دابة الأرض المجلس الحادي والعشرون

مَنْ ضُرِبَ عَلَى قَرْنَيْهِ ، وَعَيِّنُوا إِنْ مَثَلَهُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَإِنَّ تَطْبِيقَ الْآيَاتِ الْوَارِدَةِ فِي شَأْنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ عَلَى كُورَشٍ سَيَكُونُ أَمْرًا مُسْتَعْصِيًا .

ظهور الدخان في السماء

وأحد علامات القيامة : الدخان الذي يظهر في أفق السماء ، وهذا الدخان ظاهر جلي ، وهو علامة للعذاب :

فَازْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ * يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ * رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ * أَنْتَ لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ١ .

خروج دابة الأرض من علامات القيامة

وأحد علامات القيامة خروج دابة الأرض :
وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ٢ .

فما المراد بدابة الأرض في هذه الآية التي ذكرها الرسول الأكرم في هذه الرواية الشريفة ، تلك الدابة التي هي إحدى علامات يوم القيامة ، والتي وردت أخبار كثيرة في شأنها ؟

دابة تخرج من الأرض فتكلم الناس ، وتسم المعاندين والمعارضين والكافرين ، وتجلو وجوه المؤمنين والملتزمين ، وتفرق هذين الفريقين

١- الآيات ١٠ إلى ١٣ ، من السورة ٤٤ : الدخان .

٢- الآية ٨٢ ، من السورة ٢٧ : النمل .

عن بعضهما في صفين مختلفين متميزين ؟

هناك نكتة ما في عدم ذكر القرآن الكريم لاسمها ، كما أن هناك نكتة في عدم ذكر اسم علي عليه السلام في جميع القرآن الكريم ، مع أن جميع القرآن قد تحدّث عن مقامات أمير المؤمنين وصفاته وأخلاقه ، أي عن مقام الولاية . فالولاية في الباطن هي النبوة ، والنبوة هي ظاهر الولاية ، والقرآن الكريم كتاب النبوة ، أي ظاهر الولاية .

الولاية هي تفسير القرآن وتأويله ، والتفسير والتأويل في الباطن ، لأنّه تأويل وتفسير بالفرض . لذا لا يمكن - أصولاً - أن يوجد اسم علي في القرآن ، ومن ثمّ فقد ورد في آثار كثيرة أن تفسير وتأويل آيات القرآن عائد إلى أمير المؤمنين عليه السلام ، وإذا ما شاهدنا آية ما تفسر في بعض التفاسير الواردة عن الأئمة عليهم السلام على نحو يرجع معه مفادها ومعناها إليهم - عليهم السلام - أو إلى أعدائهم ، فإنّ هذا راجع إلى تأويل القرآن لا إلى بيان الظاهر ، ولا تنافي أبداً بين هذين المقامين والمرحلتين . ومن جملة ذلك هذه الآية الشريفة التي وردت في أخبار كثيرة نُقل معظمها في تفسير «البرهان» ذيل الآية الشريفة .

وقد روى في «مجمع البيان» عن محمد بن كعب القرظي أن علياً صلوات الرحمن عليه سُئل عن المراد بهذه الدابة ، فقال :

أَمَّا وَاللَّهِ مَا لَهَا ذَنْبٌ وَإِنَّ لَهَا لَلْحَيَّةَ ١.

وروى علي بن إبراهيم القمي في تفسيره ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي بصير ، عن الإمام الصادق عليه السلام ، قال :

انْتَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

١- «مجمع البيان» طبعة صيدا ، ج ٤ ، ص ٢٣٤ .

وَهُوَ نَائِمٌ فِي الْمَسْجِدِ قَدْ جَمَعَ رَمْلًا وَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَيْهِ ، فَحَرَّكَهُ بِرِجْلِهِ ثُمَّ قَالَ لَهُ : قُمْ يَا دَابَّةَ اللَّهِ ! فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَيْسَمِي بَعْضَنَا بَعْضًا بِهَذَا الْاسْمِ ؟

فَقَالَ : لَا ، وَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا لَهُ خَاصَّةٌ ، وَهُوَ الدَّابَّةُ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ : وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ .

ثُمَّ قَالَ : يَا عَلِيُّ ! إِذَا كَانَ آخِرُ الزَّمَانِ أَخْرَجَكَ اللَّهُ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ وَمَعَكَ مِئْسَمٌ تَسْمُ بِهِ أَعْدَاءَكَ .

فَقَالَ رَجُلٌ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ (الصادق) عليه السلام : إِنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ هَذِهِ الدَّابَّةُ إِنَّمَا تُكَلِّمُهُمْ ؟

فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : كُلُّهُمْ اللَّهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ، إِنَّمَا هُوَ يُكَلِّمُهُمْ مِنَ الْكَلَامِ .

والدليل عَلَى أَنَّ هَذَا فِي الرَّجْعَةِ قَوْلُهُ :

وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ*
حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ إِذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ

قال (الإمام) : الْآيَاتُ أُمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْأُتَمَّةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ .

فَقَالَ الرَّجُلُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : إِنَّ الْعَامَّةَ تَزْعُمُ أَنَّ قَوْلَهُ «وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا» عَنِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (لا الرجعة) .

فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : أَفَيَحْشُرُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا وَيَدْعُ الْبَاقِينَ ؟ لَا ، وَلَكِنَّهُ فِي الرَّجْعَةِ ، وَأَمَّا آيَةُ الْقِيَامَةِ فَهِيَ :

وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا^١.

يقول علي بن إبراهيم: وحدثني أبي عن ابن أبي عمير، عن المفضل عن الإمام الصادق عليه السلام، قال: قال رجل لعمار بن ياسر: يَا أَبَا الْيَقْظَانِ! آيَةٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَدْ أَفْسَدَتْ قَلْبِي وَشَكَّكْتَنِي.

قال عمار: وأي آية هي؟

قال: قَوْلُ اللَّهِ: وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ^٢، الآية؛ فأَيُّ دابة هي؟ قال عمار: وَاللَّهِ مَا أَجْلَسُ وَلَا أَكُلُ وَلَا أَشْرَبُ حَتَّى أُرِيكَهَا.

فجاء عمار مع الرجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام وهو يأكل تمرًا وزبدًا، فقال له: يَا أَبَا الْيَقْظَانِ هَلُمَّ! فجلس عمار وأقبل يأكل معه، فتعجب الرجل منه، فلما قام عمار قال له الرجل: سُبْحَانَ اللَّهِ! يَا أَبَا الْيَقْظَانِ حَلَفْتَ أَنَّكَ لَا تَأْكُلُ وَلَا تَشْرَبُ وَلَا تَجْلِسُ حَتَّى تَرِيْنَهَا! قال عمار: قَدْ أَرَيْتُكَهَا إِنْ كُنْتَ تَعْقِلُ^٣!

وقد نُقلت هذه الرواية عن علي بن إبراهيم في «مجمع البيان» وتفسير «البرهان»^٤، وأوردها الأخير بسنده المتصل عن الأصبغ بن نباتة قال:

دَخَلْتُ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ يَأْكُلُ خُبْزًا وَخَلًّا وَزَيْتًا،

١- الآية ٤٧، من السورة ١٨: الكهف.

٢- الآية ٨٢، من السورة ٢٧: النمل.

٣- «تفسير علي بن إبراهيم» ص ٤٧٩ و ٤٨٠.

٤- «مجمع البيان» ج ٤، ص ٢٣٤؛ و«تفسير البرهان» ج ٢، ص ٧٨١.

فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ
النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ .
فَمَا هَذِهِ الدَّابَّةُ ؟

قَالَ : هِيَ دَابَّةٌ تَأْكُلُ خُبْرًا وَخَلًّا وَزَيْتًا .^١
وروى أيضاً بسنده المتصل عن رسول الله صلى الله عليه وآله :
تَخْرُجُ دَابَّةُ الْأَرْضِ وَمَعَهَا عَصَا مُوسَى وَخَاتَمُ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ ،
تَجْلُو وَجْهَ الْمُؤْمِنِ بِعَصَا مُوسَى ، وَتَسِمُ وَجْهَ الْكَافِرِ بِخَاتَمِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ^٢

وهذا هو مقام ظهور الولاية ، لأن الولاية المطلقة لأمير المؤمنين
عليه السلام طبقت الملك والملكوت ، لكن تلك الولاية تظهر وتبرز
وتتجلى من خفائها وكمونها بعالم الشهادة حين تتحقق مقدمات القيامة .
والولاية موجودة الآن أيضاً ، إلا أنه ليس لها ظهور لعامة الناس ،
فهي مختفية لا يحسونها ولا يدركونها . بلى ، لها ظهور لخواص الناس
الذين جاهدوا الجهاد الأكبر وطووا منازل الإخلاص وصاروا من عباد الله
المقربين المخلصين ، فأولئك هم الذين يرون جميع حركات وسكنات
العوامل تحت سيطرة الولاية وهيمنتها ؛ أما في الرجعة فإن ظهور الولاية
سيكون لعموم الناس .

ولدينا في الكثير من الروايات : عَلِيُّ قَسِيمُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَلَا يَجُوزُ
أَحَدٌ عَلَى الصُّرَاطِ إِلَّا وَكَتَبَ عَلِيُّ لَهُ الْجَوَازَ .

علي هو دابة الأرض ، يجلو بعصا موسى وجوه المؤمنين فتصبح نيرة

وضّاعة ، ويسم بميسمه وجوه الكفار ، ويفصل أفراد المؤمنين عن الكافرين واحداً فواحداً ، ويميز الحق عن الباطل ، ويشخص أهل الجنة من أهل النار .

ولقد تجلّى تجلياً بسيطاً في هذه الدنيا فحار فيه المجوسّي والنصرانيّ واليهوديّ وبهتوا وأذعنوا لعظمته ، فقافلة الوجود سائرة لاستكشاف مقامه ومنزلته .

يقول جُبران خليل جُبران :

وَفِي عَقِيدَتِي أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَوَّلَ عَرَبِيٍّ جَاوَرَ الرُّوحَ الْكُلِّيَّةَ وَسَامَرَهَا .

ويقول : عَلِيٌّ مَاتَ وَالصَّلَاةُ بَيْنَ شَفَتَيْهِ .

ويقول : لَقَدْ فَاقَ عَلِيٌّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ [عَلَيْهِ السَّلَامُ] زَمَانَهُ ، وَلَسْتُ أَعْلَمُ مَا السَّرُّ فِي أَنْ يَجِيءَ الدَّهْرُ أَحْيَاناً بِأَفْرَادٍ لَا يَتِمُّونَ إِلَى زَمَانِهِمْ !
ولقد أشار أمير المؤمنين عليه السلام بنفسه إلى هذا الأمر في وصيّته القصيرة حين ضُرب وسقط في الفراش ، وذلك في قوله :
غَدَاً تَرَوْنَ أَيَّامِي ، وَيُكْشَفُ لَكُمْ عَنْ سَرَائِرِي ؛ وَتَعْرِفُونِي بَعْدَ خُلُوءِ مَكَانِي وَقِيَامِ غَيْرِي مَقَامِي .^١
وقوله :

وَاللَّهِ مَا فَجَأَنِي مِنَ الْمَوْتِ وَارِدُ كَرِهَتُهُ ، وَلَا طَالَعُ أَنْكَرَتُهُ ، وَمَا كُنْتُ إِلَّا كَقَارِبٍ وَرَدَ ، وَطَالِبٍ وَجَدَ ، وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ .^٢
بلى ، ذلك الإمام الذي كان يقول مرّة :

١- «نهج البلاغة» الخطبة ١٤٧ ، ج ١ ، ص ٢٦٩ ، طبعة محمد عبده - مصر .

٢- «نهج البلاغة» الكلمة ٢٣ ، ج ٢ ، ص ٢١ .

وَلَا لَفَيْتُمْ دُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَرْهَدَ عِنْدِي مِنْ عَقْطَةِ عَنَزٍ ١.

ويقول في موضع آخر :

وَإِنْ دُنْيَاكُمْ عِنْدِي لِأَهْوَنُ مِنْ وَرَقَةٍ فِي فَمٍ جَرَادَةٍ تَقْضِيهَا ٢.

وفي موضع :

وَاللَّهُ لَدُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَهْوَنُ فِي عَيْنِي مِنْ عَرَاقٍ ٣ خَنْزِيرٍ فِي يَدٍ

مَجْدُومٍ ٤.

ذلك الإمام الذي يروي مرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله قوله :

مَوْتَةٌ عَلَى الْفِرَاشِ أَشَدُّ مِنْ ضَرْبَةِ أَلْفِ سَيْفٍ ٥.

والذي تربى في هذه المدرسة الإلهية بحيث صار يُقسم :

وَالَّذِي نَفْسُ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ بِيَدِهِ لِأَلْفِ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ أَهْوَنُ عَلَيَّ مِنْ

مَيِّتَةٍ عَلَى الْفِرَاشِ ٦.

لحقيق أن يكون عاشقاً للموت ولقاء الله تعالى ، وحقيق أن يُحار

أفراد البشر أمام عظمتهم ، أي عظمة الله تعالى ، ولأن تخضع البشرية أمامه

وتخشع .

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْحَسَنِ وَعَلَى رُوحِكَ الطَّيِّبِ وَبَدَنِكَ الطَّاهِرِ

وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ .

١- «نهج البلاغة» الخطبة ٣، ج ١، ص ٣٧ من طبعة محمد عبده - مصر .

٢- «نهج البلاغة» الخطبة ٢٢٢، ج ١، ص ٤٥٣ .

٣- في بعض نسخ «نهج البلاغة» عراق بضم العين ، وهو العظم الذي أكل اللحم الذي عليه .

٤- «نهج البلاغة» الحكمة ٢٣٦، ج ٢، ص ١٨٨ .

٥- «الغارات» ج ١، ص ٤٣ .

٦- «نهج البلاغة» الخطبة ١٢١، ج ١، ص ٢٣٧ .

دادیم به یک جلوه رویت دل و دین را
 تسلیم تو کردیم همان را و همین را
 ما سیر نخواهیم شد از وصل تو آری
 لب تشنه قناعت نکند ماء معین را
 می دید اگر چشم ترا لعل سلیمان
 می داد در اول نظر از دست نگین را
 در دائره تاجوران راه ندارد
 آن سر که نسائیده به پای تو جبین را^۱
 وقد ورد عن الخليل بن أحمد العروضي أَنَّهُ سُئِلَ : لِمَ هَجَرَ النَّاسُ
 عَلِيًّا ، وَقُرْبُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قُرْبُهُ ، وَمَوْضِعُهُ مِنَ
 الْمُسْلِمِينَ مَوْضِعُهُ ، وَعِيَاذُهُ فِي الْإِسْلَامِ عِيَاذُهُ ؟
 فَقَالَ : بَهَرِ وَاللَّهِ نُورُهُ أَنْوَارُهُمْ ، وَعَلَبَهُمْ عَلَى صَفْوِ كُلِّ مَنْهَلٍ ،
 وَالنَّاسُ إِلَى أَشْكَالِهِمْ أُمِيلُ .
 ثُمَّ قَالَ : أَمَّا سَمِعْتَ الْأَوَّلَ حَيْثُ يَقُولُ :
 وَكُلُّ شَكْلٍ إِلَى شَكْلِهِ أَلْفٌ أَمَّا تَرَى الْفِيلَ يَأْلِفُ الْفِيلًا
 قَالَ : وَأَنْشَدَنَا الرِّيَاشِيُّ فِي مَعْنَاهُ عَنْ الْعَبَّاسِ بْنِ الْأَحْنَفِ :
 وَقَائِلُ كَيْفَ تَهَاجَرْتُمَا فَقُلْتُ قَوْلًا فِيهِ إِنْصَافٌ
 لَمْ يَكْ مِنْ شَكْلِي فَهَاجَرْتُهُ وَالنَّاسُ أَشْكَالٌ وَأَلْفٌ^۲

۱- بقول : و هبنا لحسن طلعتك القلب والدين معاً ووضعناهما في يدك .

لن تنقضي لوصلك لهفتنا ، ولن يقنع الماء المعين الشفاء الظماء إليك .

كان سيعطيك ياقوته منذ أول لمحّة ، خاتم سليمان ، لو شاهد عينيك .

وهيهات أن يجد سبيلاً لدائرة المتوجّجين ، رأس لم يمرّج جبينه على قدميك !

۲- «أمالی الصدوق» المجلس الأربعون ، ص ۱۹۰ و ۱۹۱ .

وَسُئِلَ أَيْضًا : مَا هُوَ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ عَلِيًّا إِمَامُ الْكُلِّ فِي الْكُلِّ ؟
فَقَالَ : اِحْتِيَاجُ الْكُلِّ إِلَيْهِ وَغِنَاةُ عَنِ الْكُلِّ .

وسئل الخليل عن فضائل علي بن أبي طالب عليه السلام ، فقال :
مَا أَقُولُ فِي حَقِّ مَنْ أَخْفَى أَحِبَّاءُهُ فَضَائِلَهُ مِنْ خَوْفِ الْأَعْدَاءِ ،
وَسَعَى أَعْدَاؤُهُ فِي إِخْفَائِهَا مِنَ الْحَسَدِ وَالْبَغْضَاءِ ، وَظَهَرَ مِنْ فَضَائِلِهِ مَعَ
ذَلِكَ كُلِّهِ مَا مَلَأَ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ ؟^١

وما أبدع وأروع ما أنشد الصاحب بن عباد في هذا المعنى :

مَا لِعَلِيِّ الْعَلَى أَشْبَاهُ	لَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
مَبْنَاهُ مَبْنَى النَّبِيِّ تَعْرِفُهُ	وَابْنَاهُ عِنْدَ التَّفَاخُرِ ابْنَاهُ
إِنَّ عَلِيًّا عَلَا عَلَى شَرَفٍ	لَوْ رَامَهُ الْوَهْمُ زَلَّ مَرْقَاهُ ^٢

١- «روضات الجنّات» الطبعة الحجرية ، ص ٢٧٥ ؛ والحروفية ج ٣ ، ص ٢٩٩ و ٣٠٠ .
وقال مؤلف الروضات : وممن صرح بتشيع الخليل : القاضي نور الله الشوشترى في
«مجالس المؤمنين» ، واستدل على ذلك بوجوه ، منها ما أورده هنا إلى قوله الذي يقول
فيه : احتياج الكل إليه وغناء عن الكل .

٢- «الكنى والألقاب» ج ١ ، ص ٣٠١ ، طبعة صيدا .

الْمَجْلِسُ الثَّانِي وَالْعِشْرُونَ

نَفْحُ الصُّورِ وَأَحْيَاءُ الْمَوْتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(مطالب أُلقيت في اليوم الثاني والعشرين من شهر رمضان المبارك)

الحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

وصلّى الله على محمد وآله الطاهرين

ولعنة الله على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين

قال الله الحكيم في كتابه الكريم :

وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا
مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوَةٍ دَاخِرِينَ * وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ
مَرَّ السَّحَابِ صُنَعَ اللَّهُ أَلَدَى أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ * مَنْ
جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ * وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ
فَكَبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ١

وهذه الآية المباركة معروفة بآية نفخ الفزع ، أي أن جميع من في
السموات والأرض سيخافون ويهلعون ويفزعون ويروعون بواسطة النفخ
في الصور .

كما لدينا الآيتان ٦٨ و ٦٩ من السورة ٣٩ : الزمر :

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ

١- الآيات ٨٧ إلى ٩٠ ، من السورة ٢٧ : النمل .

شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ * وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَاءٌ بِالنَّبِيِّنَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ .

والآية المباركة معروفة بآية نفخ الصُّعْق ؛ وَصُور الصُّعْق هو الصور الذي يُنفخ فيه نفخة يهلك على إثرها الجميع ، لأن الصُّعْق بمعنى الهلاك . إلا أنه يستفاد من الآية الأخيرة أن لدينا صورتين ، أي أن النفخ في الصور على نحوين .

أحدهما النفخ الذي يموت على إثره جميع الأحياء في السماوات والأرض .

والنحو الآخر النفخة الذي يُبعث بواسطته جميع الأموات ويُنشرون بعد موتهم . ذلك لأنه يقول : ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى .

بَيَدَ أَنْ الصُّعْق والْفَزَعِ يمتلكان على الظاهر معنى واحداً ، وقد وردا لإظهار حالة معينة ، فالْفَزَعِ في الآية يعني الخوف والجزع المؤدي إلى الموت ، كما أن الصُّعْق بمعنى الهلاك الذي يُصيب الإنسان إثر خوف ورعب مفاجئ .

إِذَنْ فمفاد صدر كلا الآيتين : الواردة في سورة النمل ، والواردة في سورة الزمر ، هو النفخ في الصور الذي يُصاب على إثره جميع الأحياء بالْفَزَعِ والرعب والهلاك .

أما مفاد ذيل الآية الثانية ، أي تلك الواردة في سورة الزمر ، فهو إحياء

١- قال في «مجمع البيان» ج ٧ ، ص ٣٧٠ من طبعة دار نشر «ناصر خسرو» طهران في تفسير الآية : أي ماتوا لشدة الخوف والْفَزَعِ ، يدل عليه قوله في موضع آخر : فصعق من في السموات . (م)

الأموات وبعثهم بعد هلاكهم وفنائهم . يقول الشيخ الطبرسي في «مجمع البيان» : وقيل هي ثلاث نفخات [ينفخها إسرافيل في الصور] ، الأولى نفخة الفزع ، والثانية نفخة الصعق [التي يموت على إثرها جميع من في السماوات والأرض] ، والثالثة نفخة القيام لرب العالمين [وفيها يخرج جميع الناس من قبورهم].^١

إلا أننا سنبين إن شاء الله تعالى أن ذلك الفرق والرعب الذي ينتاب الناس في الدنيا بواسطة النفخ في الصور ، والمعبّر عنه بالصيحة :

إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَمِدُونَ.^٢ و^٣

ليس إلا صيحة واحدة لا أكثر سيخمد على إثرها جميع الناس ويتسمرون ويفنون . وقد ورد في آية أخرى :

مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ * فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ.^٤

حتى أنه ورد في الحديث : تقوم الساعة والرجلان قد نشرا ثوبهما يتبايعانه فما يطويانه حتى تقوم ، والرجل يرفع أكلته إلى فيه فما تصل إلى فيه حتى تقوم ، والرجل يلبط حوضه ليسقي ماشيته فما يسقيها حتى تقوم.^٥

ولربما كان من نقل الطبرسي قوله يريد بنفخة الفزع : الصيحة التي

١- «مجمع البيان» تفسير آية نفخ الصور في سورة النمل ، ج ٤ ، ص ٢٣٩ .

٢- الآية ٢٩ ، من السورة ٣٦ : يس .

٣- بالرغم من أن هذه الآية تتحدث عن هلاك أهل أنطاكية ، إلا أنه يمكن استفادة

العموم منها .

٤- الآيتان ٤٩ و ٥٠ ، من السورة ٣٦ : يس .

٥- «مجمع البيان» ج ٤ ، ص ٤٢٧ .

يُنَادِي بِهَا فِي الدُّنْيَا فِيهِلِكَ عَلَى إِثْرِهَا النَّاسُ .

أَمَّا الصِّحَّةُ الَّتِي تُطْلَقُ عِنْدَ الْقِيَامَةِ فَإِنَّمَا هِيَ صِيحَتَانِ : صِيحَّةُ تُمَيِّتُ أَهْلَ الْبَرْزَخِ لِيَرُدُّوا فِي الْقِيَامَةِ ، وَأُخْرَى لِأَهْلِ الْبَرْزَخِ أَنْفُسَهُمْ لِيُعِيشُوا مِنْ جَدِيدٍ بَعْدَ مَوْتِهِمْ .

وَعَلَى ذَلِكَ فَإِنَّ نَفْخَةَ الْفَرْعِ وَنَفْخَةَ الصَّعَقِ عَائِدَتَانِ إِلَى أَهْلِ الْبَرْزَخِ لَا إِلَى أَهْلِ الدُّنْيَا ، وَلَيْسَ هُنَاكَ إِلَّا نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ لَا غَيْرَ . أَمَّا النَفْخَةُ الْأُخْرَى فَتَتَعَلَّقُ بِإِحْيَاءِ الْأَمْوَاتِ وَبَعَثِهِمْ .

وَعَلَى كُلِّ تَقْدِيرٍ فَإِنَّ النَفْخَةَ الَّتِي يَمُوتُ النَّاسُ عَلَى إِثْرِهَا ثُمَّ يُبْعَثُونَ نَفْخَتَانِ لَا أَكْثَرَ ، نَفْخَةُ الْإِمَاتَةِ وَنَفْخَةُ الْإِحْيَاءِ ؛ النَّفْخُ فِي الصُّورِ لِلْإِمَاتَةِ وَنَفْخُهُ لِلْإِحْيَاءِ مِنْ جَدِيدٍ .

وَيَنْبَغِي أَنْ نَرَى الْآنَ مَا هُوَ الصُّورُ ؟ الصُّورُ بِمَعْنَى الْقَرْنِ ، أَيُّ قَرْنِ الْبَقَرِ أَوِ الْمَاعِزِ أَوِ الْحَيَوَانَاتِ الْأُخْرَى ، الْمَفْتُوحُ مِنْ أَحَدِ طَرَفَيْهِ وَالْمَغْلُوقُ مِنَ الْطَرَفِ الْآخَرِ ، وَالصُّورُ جَمْعُ [لَا مُفْرَدَ لَهُ] ، وَيَكْثُرُ أَنْ يُنْقَبَ فَيُنْفَخُ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الثَّقَبِ فَيُخْرِجُ الصَّوْتُ مِنْ طَرَفِهِ الْمَفْتُوحِ مَرْتَفَعًا مُنْتَشِرًا ، وَيُقَالُ لَهُ فِي الْفَارْسِيَّةِ «بُوق»^١ .

وَبِهَذَا الصُّورِ يَنْبَأُونَ بِالمَوْتِ ، وَبِالاستعداد والتَّهَيُّؤِ والحَيَاةِ . وَقَدْ وَرَدَ ذِكْرُ نَفْخَةِ الصُّورِ فِي عَشْرِ مَوَاضِعَ مِنَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ، كَمَا اسْتَعْمَلَ لَفْظَ الصِّحَّةِ فِي ثَلَاثَةِ عَشْرِ مَوْضِعًا مِنْهُ .

أَمَّا ذَلِكَ الصُّورُ الَّذِي تَحْصُلُ الْإِمَاتَةُ بِوِاسْطَتِهِ فَقَدْ وَرَدَ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ فَقَطْ : آيَةُ الْفَرْعِ وَآيَةُ الصَّعَقِ فِي سُورَتَيْ النَّمْلِ وَالزَّمَرِ ، أَمَّا

١- فِي «لِسَانِ الْعَرَبِ» مَادَّةُ [بُوق] : وَالبُوقُ شَبْهُ مِنْقَافٍ مَلْتَوِي الْخَرْقِ . يَنْفَخُ فِيهِ الطَّحَّانُ فَيَعْلُو صَوْتُهُ فَيَعْلَمُ الْمَرَادُ بِهِ . (م)

المواضع الأخرى فقد ورد فيها ذكر النفخ في الصور لإحياء والبعث .
وقد احتمل المرحوم الشيخ الطبرسي ، ومن قبله الشيخ المفيد رضوان الله عليهما ، أنّ الصور في هذه الآيات جمع الصورة ، وأنّ نُفِخَ فِي الصُّورِ أي بواسطة النفخ في الصُّورِ فتحيا تلك الصُّور . وكما يصوّر الجنين في رحم الأم ثمّ ينفخ فيه بعد تصويره فتحيا تلك الصورة وتحرك ، فإنّ الله عزّ وجلّ يصوّر الموتى في قبورهم وينفخ في صورهم فيحييهم ؛ ومن ثمّ فإنّ صور جمع صورة .

كما يمكن القول إنّ الصور الموجودة في عالم البرزخ تتعلّق بالأفراد الذين رحلوا عن الدنيا ، فهم يمتلكون صوراً برزخيّة يُنفخ فيها فيُبعثون ؛ وفي ضوء ذلك فلا احتمال هناك لكون الصور بمعنى البوق ، كما أنّه ليس إعلاناً للموت والحياة .

بيد أنّ هذا الاحتمال مُجانب للصواب ، فهو أولاً مخالف لظواهر الآيات القرآنيّة ، بل لصريح الآيات ، إذ ليس هناك من صُور في النفخة الأولى لينفخ فيها ، ولأنّ هذا الاحتمال - ثانياً - يتنافى مع المجيء بالضمير مفرداً في قوله تعالى نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى ، لأنّه يجب أن يُقال عند صحّة هذا الاحتمال ثمّ نُفِخَ فِيهَا أُخْرَى أي النفخ في تلك الصُّور .

وثالثاً فإنّ هذا الاحتمال يوجب أن نترك - بلا داعٍ ولا مبرّر - النصوص الصريحة الصحيحة الواردة عن الأئمة المعصومين عليهم السلام التي فسّرت الصور بالبوق . ونحن نعلم أنّ سيّد الساجدين صلوات الله عليه قال في دعائه الثالث من أدعية الصحيفة السجاديّة الكاملة :

وَإِسْرَافِيلُ صَاحِبُ الصُّورِ الشَّاخِصُ الَّذِي يَنْتَظِرُ مِنْكَ الْإِذْنَ وَحُلُولَ

الْأَمْرِ ، فَيُنَبِّئُهُ بِالنَّفَخَةِ صَرَعى رَهَائِنِ الْقُبُورِ: ١

وعليه فإن الصور في هذه الآيات بمعنى البوق ، وهو تلك الآلة التي تستعمل لبث الصوت وتكبيره ، والمستخدمة في الطرق والجبال والصحارى وفي مواقع القتال والحرب التي تكثر فيها الجلبة والضوضاء فلا يصل الصوت إلى جميع النقاط إلا بها .

إلا أن هناك مطلباً ينبغي التنبيه إليه ، وهو : لماذا عُرفت هذه الآلة بالصُور ؟ وهل الصور الذي في يد إسرافيل ينفخ فيه ، هو هذا البوق المعروف الذي له طرف صغير وآخر كبير ؟ وهل هو مكوّن من جسم مادّي يمسكه ذلك المَلَك المقرب في يده ، كما يفعل جنود الحكّام والملوك ، وينفخ فيه بالحنجرة والنّفس الخارج من الرّثّة ، فيخرج من إسرافيل هواء كنفّس الإنسان ونفخه المسبّب للصوت ، فيؤدّي إلى خروج الصوت من الصور ، ذلك الصوت الذي يملأ فضاء عالم الدنيا والبرزخ ، وتلك الموجات التي تهلك من تصيبه من موجودات عالم البرزخ ، ثم يُبعثون في الوهلة الأخرى ؟ أم أنّ الأمر ليس على هذا النحو ، وأنّه أمر آخر ؟

ومن أجل بيان الأمر وإيضاحه لابدّ لنا من ذكر مقدّمة ، وهي أنّ جميع الموجودات في عالم البرزخ أو في عالم القيامة لا تشابه بأيّ وجه من الوجوه موجودات هذا العالم الذي هو محلّ الطبع والمادّة ، كما لا تشابه اعتبارات وتوهّمات وحُجب هذا العالم .

فالشخص الذي يرحل عن هذا العالم يترك جميع الأمور الاعتباريّة

١- «بحار الأنوار» ج ٦ ، ص ٣٢٦ ، الطبعة الحروفية مع التوضيحات التي ذكرناها لها سابقاً .

والأفكار والخيالات التي تدور حول المصالح الشخصية وراء ظهره ويخلفها في زوايا النسيان ، فيرد عالماً جديداً لا يشبه هذا العالم بأي وجه من الوجوه . كما أنّ الموجودات البرزخية حين تريد ورود عالم القيامة فإنّها تتخلّى عن خصوصيات عالم البرزخ وتتعرّى عنها وعن لوازمها ، فتدّ عالم القيامة دونها .

بيد أنّه قد ذكر لنا ذلك باعتبار عدم وجود أي معرفة وأنس لنا بتلك العوالم ، فالآيات القرآنية الكريمة والروايات الواردة عن المعصومين سلام الله عليهم أجمعين حين قرّبت تلك المعاني لأفهامنا وإدراكنا كان لا بدّ لها الدخول من باب تشبيه المعقول بالمحسوس ، وخلع لباس المحسوسات على تلك المعاني الرفيعة والدقائق السنية ، وصبّها وقولبتها في قالب تلك المحسوسات .

فالإنسان - مثلاً - يرى في عالم الرؤيا وال المنام أنّه يُرزق رزقاً معنويّاً وباعتبار أنّ الحليب هو ذلك الرزق الطاهر السائب والمفيد له في عالم اليقظة ، يفيد منه جميع الناس ، المرأة والرجل ، الشيخ والشاب ، الصغير والكبير ، والسليم والسقيم ، فإنّه سيرى ذلك الرزق المعنويّ الروحانيّ في عالم الرؤيا في هيئة الحليب ، فيصوّر له أنّه يشرب منه .

وحين يذهب إلى مفسّر الأحلام فيقصّ عليه رؤياه ويسأله تفسيره ، فإنّ المفسّر سيقول له : إنّك ستُرزق رزقاً معنويّاً وروحانيّاً ، وهذا من باب أنس ذهن المفسّر بارتباط الغذاء المعنويّ والروحانيّ بالغذاء الماديّ اللطيف ، وبإدراك حالات من يشاهد الرؤيا وكيفية تداعي المعاني في نفسه .

وذلك لأنّ ذهن من يشاهد الرؤيا محروم عن إدراك الحقائق المجردة

معرفة المعاد (٤)

نفخ الصور وإحياء الموتى

بسبب أنسه وألفته بعالم المادّة ، فهو يتصوّر كلّ غذاء لطيف مفيد لا ضرر فيه في قالب الحليب ومفهومه ، لذا فإنّه سيمثّل في عالم النوم ذلك الغذاء المعنويّ ويجسّده في هيئة الحليب ، وإلاّ فليس هناك في عالم البرزخ حليب مادّي .

وقد يشاهد الإنسان في الرؤيا أنّه يسبح في بحرٍ ما ، وحين يرجع إلى المفسّر فيقول له : إنك ستخوض غمار علوم طاهرة فتستفيد منها ، لأنّ العلم الخالي من الغشّ والجهل يتمثّل في الدنيا في هيئة ماء زلال لا كدر فيه ولا طين ، وهذا من باب تنزّل المعقول إلى المحسوس .

ولدينا الكثير من هذا القبيل في آيات القرآن الكريم ، مثل :

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝^١

وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۝^٢

أفهل لله تعالى جسم وبدن محسوس ليحتاج إلى الجلوس على عرش وكرسيّ ؟ وليكون له عرش مُلكٍ وسلطان يجلس عليه فيأمر وينهى ؟ ليس الله تعالى جسماً ، وليس له حدّ ولا نهاية ، ولا يحيطه مكان ولا زمان ، بل هو بسيط مجرّد ، وهو محض الوجود والوجود المحض بلا كمّيّة ولا كيفيّة بأيّ عنوان كانت ؛ وجميع السماوات والأرضين في حضوره وفي قبضته وتحت قدرته :

وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ۝^٣

أمّا لو شاء ملكٌ ما في عالم الطبع ومحلّ الأمور الاعتباريّة هذا ، أن

١- الآية ٥ ، من السورة ٢٠ : طه .

٢- الآية ٢٥٥ ، من السورة ٢ : البقرة .

٣- الآية ٦٧ ، من السورة ٣٩ : الزمر .

يأمر وينهى ، وأن يصدر حُكماً أو قراراً ، فإنه يذهب إلى حيث مظهر قدرته ، فيجلس على عرشه ، ذلك العرش المزيّن بالجواهر التي تمثّل تعينه واعتباره ، ثمّ يصدر أمره وحكمه من فوق ذلك العرش بينما يصطفّ أمامه جميع أعضاء الدولة وضباطها وقادتها مستعدين متأهبين لتنفيذ أمره ، وهو من باب تشبيه المعقول بالمحسوس ، فالأحكام الصادرة من حضرة ذي الجلال وأمره ونهيه قد بيّنت هي الأخرى بهذه المضامين وبهذه الألفاظ الممثلة لهذه المعاني .

أما عرش الله وكرسيّه فليسا جسماً ، ولا جهة لهما ، وليس الله جسماً ليستقرّ على ذلك الموضع ، بل كرسيّه سبحانه محيط بجميع السماوات والأرض ، وعرشه محيط بعالم الوجود وأرجائه ، وبجميع عالم الإمكان وبجميع المخلوقات ، بل وبأسمائه وصفاته ؛ أي أنه مسيطر ومهيمن عليها جميعاً بإرادته واختياره ومشيتته المطلقة ، ومهيمن وحاكم على أرجاء عالم الخلقة ، وهو الملك والحاكم الأوحد لعالم الوجود .

ثم إنّ جميع موجودات عالم الطبع تحت كرسي الله ، أي الملكوت الأسفل ، وهي جميعاً تحت عرش الله ، وهو الملكوت الأعلى . وعلى ذلك فإنّ عرش الله يعني مشيئة الله وقدرته ؛ وكرسيّه يعني جميع الموجودات الواقعة تحت تلك القدرة والمشية القاهرة وقد ظهرت وتلبّست بلباس الوجود .

وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ۝١

فلو تصوّر امرؤ من هذه الآية المباركة أنّ مجيء الله تعالى كمجيء الحكّام والسلّاطين الذين يأتون يوم ظهور قدرتهم بأبهة وعظمة بينما يقف

الضباط والجنود مصطفين سماطين في تلك الهيئة الخاصة ، لكان تصوّره هذا خاطئاً ومجانفاً للحقيقة .

بل لأنّ عظمة الملوك وجلالهم في عالم الاعتبار يتجلّيان في المجيء بهذه الكيفيّة ، وفي إظهار الجلال والقدرة على هذا النحو ، فقد شُبّهت لنا قدره وعظمة الله جلّ شأنه وعلا قدره في يوم القيامة بهذه الصورة من باب تشبيه المعقول بالمحسوس ، وإلا فإنّ ورود الملائكة ليس وروداً مادياً ، كما أنّهم ليسوا في جهة ماديّة ومكان ماديّ ، فالملائكة هم الموجودات المقربة التي طبقت جميع العوالم^١.

وكونهم صفّاً صفّاً يعني القدرة تلو القدرة ، والعلم تلو العلم ، والحياة تلو الحياة ؛ كما أنّ مجيء الملائكة ليس بأقدام ماديّة ، بل هو اقتراب وظهور تدريجيّ ، ومجيء الله تعالى ليس مجيء جسم أو هيكل معيّن ، وليس له تعالى قدم ، بل مجيئه تعالى ظهور تجليات جماله وجلاله الذي عبّر عنه في العربيّة بالمجيء باعتبار حصوله تدريجياً في القيامة ، وباعتبار تحقّق لقاء الحضرة الأحديّة .

والخلاصة فقد ورد الكثير من هذا النوع من التعبيرات في كتاب الله وبيانات رسول الله والأئمة الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين .

وبناء على أنّ الألفاظ وُضعت للمعاني العامة الكلّية ، كما هو الحقّ المحقّق في محلّه ، فلا مجال للشكّ والارتياب في هذا الأمر ، ولا حاجة لنا

١ المراد بعدم كون الملائكة ماديّين ، أنّ أصل خلقتهم ليس من الأرض ، وأنّهم ليسوا كالإنسان المخلوق من الطين ، ولا كالجنّ المخلوقين من النار والدخان والغاز ، وليس المراد بذلك عدم تمتّعهم بآثار المادّة وخواصّها كالكمّ والكيف ، وإلا فلا تردد هناك من ارتداء الملائكة لباس الصورة وتشكّلهم في أشكال مختلفة .

في أَنَّ الأنبياء قد خاطبوا الناس على قدر عقولهم المجلس الثاني والعشرون

لتشبيهات واستعارات وكنايات لإيصال المعاني وتفهمها ، بل إنّ الألفاظ متكفلة بنفسها بإيفاء هذه المعاني .

وما يحلّ هذا الإشكال ويكشف الستار عن هذا اللغز ، رواية وردت عن الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله في أَنَّ الأنبياء يكلمون الناس دوماً على قدر عقولهم وإدراكهم .

يروى الكليني في «أصول الكافي» عن جماعة من الأصحاب ؛ وفي «روضة الكافي» عن محمد بن يحيى ، وكلا السندين عن أحمد بن محمد ابن عيسى ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن بعض أصحاب الإمام الصادق عليه السلام .

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَا كَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْعِبَادَ بِكُنْهِ عَقْلِهِ قَطُّ . وَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ أُمِرْنَا أَنْ نُكَلِّمَ النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عُقُولِهِمْ^١ .

إنّ إسرائيل من ملائكة الله المقربين ، وهو الملك المأمور بالإحياء ، فوجوده يطبق جميع عوالم الإمكان المحتاجة إلى الحياة ، وصوره قدرته ، وصوره أجنحته الملكوتية والمعنوية ، وصوره إمكاناته التي منّ عليه بها الربّ جلّ وعلا ، والوسائل الخاصّة التي جهّز بها ووهبه إيمان الإحياء . فصور إسرائيل - إذن - هو الثروة العلميّة والقدرة التي في يده ،

١- «أصول الكافي» ج ١ ، ص ٢٣ ؛ و «روضة الكافي» ص ٢٦٨ . وأورده في «تحف العقول» ص ٣٦ ، وفي «بحار الأنوار» الطبعة الكمباني ، المجلد ١٧ (الروضة) ، ص ٤١ والمجلد ٧٧ ، ص ١٤٠ من الطبعة الحروفية ، عن «تحف العقول» بلفظ : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم : «إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلّم الناس على قدر عقولهم» . وروى البرقي في «المحاسن» ص ١٦٥ بسنده عن سليمان بن جعفر بن إبراهيم الجعفري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : «إنا معاشر الأنبياء نكلّم الناس على قدر عقولهم» .

واختياره خاضع لاختيار الله تعالى .

ينفخ إسرافيل في صورهِ الخاص فتهلك جميع الموجودات ، ثم ينفخ فيه كُرّة أخرى فيُحيى جميع الموتى والهاالكين . وليس بوقهِ وصورة جسماً ولا هيئة له ، وليس شرقياً ولا غربياً ، بل إنه قد طبق جميع السماوات والأرض وما بينهما . وأصحاب مثل هذه القدرة التي أفاضها الله عليهم يحيطون بجميع العوالم العلوية والسفلية ويسيطرون ويهيمنون عليها ويعملون كلّ لحظة بوظيفتهم بأمر الله تعالى .

وقد روي في «تفسير عليّ بن إبراهيم» ذيل آية وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ، عن ثوير بن أبي فاختة ، عن الإمام السّجاد عليه السلام يقول فيها :

وَلِلصُّورِ رَأْسٌ وَاحِدٌ وَطَرَفَانِ ؛ وَبَيْنَ طَرَفِ كُلِّ رَأْسٍ مِنْهُمَا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ .^١

كما عثر عن الصور بألفاظ أخرى في بعض آيات القرآن ؛ إذ يعبر عنه في موضع بتعبير :

وَأَسْمَعُ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ * يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ .^٢

فهم يخرجون من القبور في ذلك اليوم ، ويتجهون من عالم البرزخ إلى القيامة وذلك هو يوم الحشر .

وللفظ «نداء» معنى أصيل ، ولاستماعه حقيقة وواقعية ، كما أنّ الحيّ هو الذي يمكنه الاستماع والاستفادة من ذلك السماع ، فالميت لا يمكنه

١- «تفسير القميّ» ص ٥٨٠ .

٢- الأيتان ٤١ و ٤٢ ، من السورة ٥٠ : ق .

الاستماع إلى شيء ما أو سماعه .

ونعلم - من جهة - أن هذا النداء يوجه إلى الموتى فيحيون بواسطته ،
فنستنتج أن النداء نفس كلمة الإحياء ، وأن إسرافيل ينادي بواسطة اسم
المحيي ، وأن الحياة هي عين الاستماع .

فذلك الصور الذي يُنفخ فيموت الناس يمثل كلمة المميت ، فيكون
ذلك على يد عزرائيل ، وذلك الصور الذي يُنفخ فيحيا الناس ويُبعثون هو
كلمة المحيي ، ويكون على يد إسرافيل .

هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^١ .
إرادة الله لإحياء الموجودات هي إحيائهم وبعثهم ، وإرادة الله على
إماتة الموجودات هي إماتتهم .

إلا أن هنا نكتة ينبغي عدم نسيانها هنا ، وهي : لماذا لم يُعتبر عن
الموت في آية الصعق المباركة بلفظ الموت ، بل عُبر عنه بلفظ الصعق :
وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ^٢ .
فَلِمَ لَمْ يَقُلْ يَا تَرَى : فَمَاتَ ، أَوْ فَيَمُوتُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي
الْأَرْضِ ؟

ذلك لأن الموت خروج الروح من البدن ، بينما الموجودات التي في
عالم البرزخ لا بدن لها ، كي تخرج الروح منه وتغادره ؛ لذا لم يُعتبر عن ذلك
بـ «الموت» .

أما الفناء والهلاك فلا اختصاص له بخروج الروح من البدن ، بل
يشمل هذا المورد والموارد الأخرى التي تمثل الموجودات الحية التي

١- الآية ٦٨ ، من السورة ٤٠ : غافر .

٢- الآية ٦٨ ، من السورة ٣٩ : الزمر .

لا بدن لها . وعلى هذا الأساس فإنّ الله سبحانه يقول عن أصحاب الجنة :
لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى .^١

وهذا الموت هو الذي ذاقوه في الدنيا ، مع أن أهل الجنة يتوجهون - بدورهم - من البرزخ إلى القيامة ، إلّا أنه لا يحصل هنا خلع ولبس للصورة ، بل يحصل خلع فقط ، بيد أن هذا الخلع لم يُعبّر عنه بالموت ، وإلّا توجب أن يكون لأهل الجنة موتان .

وعلة ذلك أن نفوسهم في عالم البرزخ لم تكن مبتلاة بالصورة والهيئة ، ولا مقيدة ومحبوسة فيها ليحتاج الخلاص منها والتحرر منها إلى مشقة وقلق وفزع وتحمل للألام ولمستلزمات هذا الخلع ، فنفسهم تخرج من الصورة والهيئة تلقائياً وتذهب إلى القيامة :

يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ .^٢

أمّا غير أصحاب الجنة فلهم موتان وحياتان ، الأول : الموت من الدنيا وعالم الطبع والمادة ، وخلع البدن وارتداء الصورة والورود في عالم البرزخ .

والثاني : الموت من عالم البرزخ والصورة ، وخلع الصورة وارتداء المعنى المجرد النفسي والورود في عالم القيامة .

الأول هو الموت الدنيوي والحياة البرزخية ، والثاني الموت البرزخي وحياة القيامة .

ثم إن أهل جهنم يضجّون ويصطرخون في خضمتها بهذا النداء :
قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا آتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا آتَيْنِ فَأَعْرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى

١- الآية ٥٦ ، من السورة ٤٤ : الدخان .

٢- الآية ٤٠ ، من السورة ٤٠ : غافر .

خُرُوجٌ مِّن سَبِيلٍ ١.

وهذان الموتان هما الموت الدنيوي والبرزخي ، وهاتان الحياتان هما الحياة البرزخية وحياة القيامة . بيدَ أنَّه حين يُنفخ في الصور فيُصار إلى إهلاك جميع الأحياء ، فإنَّ الأحياء فوق الأرض ممَّن يمتلكون بدنًا ومادّة لا يموتون وحدهم فحسب - حيث لا إشكال في التعبير بشأنهم بالموت - بل إنَّ جميع الموجودات الحيّة في عالم البرزخ والملائكة المقرّبين والأرواح الطيّبة وسكّان الملاء الأعلى من نفوس الصّدّيقين والقديسين والمقدّسين والمخلصين والنفوس الشريفة لعباد الله الصالحين ، ممَّن لا يمتلكون بدنًا أصلاً ، وممَّن كانت خلقتهم الأولى مجردة عن المادّة ، أو ممَّن كانت لهم أبدان فخلعوها سيكونون المخاطبين بالفناء والهلاك .

لذا لم يعبّر عن ذلك بـ «الموت» وجاء التعبير عنه بـ «الصعق» الذي لا يختصّ بذوي الأبدان .

روي في «تفسير عليّ بن إبراهيم» ذيل آية الصعق ، بسنده عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن محمّد بن النعمان الأحوال ، عن سلام بن المستنير ، عن ثوير بن أبي فاختة ، عن الإمام السجّاد زين العابدين عليّ بن الحسين عليهما السلام ، قال :

سُئِلَ [عَلَيْهِ السَّلَامُ] عَنِ النَّفْخَتَيْنِ كَمْ بَيْنَهُمَا ؟ قَالَ : مَا شَاءَ اللَّهُ .

فَقِيلَ لَهُ : فَأَخْبِرْنِي يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ كَيْفَ يُنْفَخُ فِيهِ ؟

فَقَالَ : أَمَّا النَّفْخَةُ الْأُولَى فَإِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ إِسْرَافِيلَ فِيهِبُطُ إِلَى الْأَرْضِ وَمَعَهُ الصُّورُ ، وَلِلصُّورِ رَأْسٌ وَاحِدٌ وَطَرَفَانِ وَبَيْنَ طَرَفِ كُلِّ رَأْسٍ مِنْهُمَا مَا

١- الآية ١١ ، من السورة ٤٠ : غافر .

يَبْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ .

قال : فَإِذَا رَأَتْ الْمَلَائِكَةُ إِسْرَافِيلَ وَقَدْ هَبَطَ إِلَى الدُّنْيَا وَمَعَهُ الصُّورُ ،
قالوا : قَدْ أَذِنَ اللَّهُ فِي مَوْتِ أَهْلِ الْأَرْضِ .

قَالَ : فَيَنْفُخُ فِيهِ نَفْخَةً فَيُخْرِجُ الصَّوْتُ مِنَ الطَّرْفِ الَّذِي يَلِي أَهْلَ
الْأَرْضِ ، فَلَا يَبْقَى فِي الْأَرْضِ ذُو رُوحٍ إِلَّا صَعَقَ وَمَاتَ . وَيُخْرِجُ الصَّوْتُ مِنَ
الطَّرْفِ الَّذِي يَلِي أَهْلَ السَّمَاوَاتِ ، فَلَا يَبْقَى فِي السَّمَاوَاتِ ذُو رُوحٍ إِلَّا صَعَقَ
وَمَاتَ إِلَّا إِسْرَافِيلُ ، فَيَمْكُثُونَ فِي ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ .

قال : فَيَقُولُ اللَّهُ لِإِسْرَافِيلَ : يَا إِسْرَافِيلُ مِتْ ! فَيَمُوتُ إِسْرَافِيلُ
فَيَمْكُثُونَ فِي ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ يَأْمُرُ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ فَتَمُورُ ، وَيَأْمُرُ الْجِبَالَ
فَتَسِيرُ ، وَهُوَ قَوْلُهُ :

يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا * وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا .^١

يعني : تُبْسَطُ . و [الآية] :

يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ .^٢

يعني : بِأَرْضٍ لَمْ تُكْسَبْ عَلَيْهَا الذُّنُوبَ بَارِزَةً لَيْسَ عَلَيْهَا جِبَالٌ
وَلَا نَبَاتٌ كَمَا دَحَاها أَوَّلَ مَرَّةٍ ، وَيُعِيدُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ كَمَا كَانَ أَوَّلَ مَرَّةٍ
مُسْتَقْلًا بِعَظَمَتِهِ وَقُدْرَتِهِ .

قال : فعند ذلك ينادي الجبارُ جَلَّ جلالُهُ بصوتٍ من قبله جهوريٍّ
يُسمعُ أقطارَ السماواتِ والأرضين : لِمَنْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ؟^٣ فلا يُجيبُهُ مُجِيبٌ
فعند ذلك يقول الجبارُ مجيباً لنفسه : لِلَّهِ الْوَحْدِ الْقَهَّارِ ، وَأَنَا قَهْرْتُ

١- [آيتان ٩ و ١٠ ، من السورة ٥٢ : الطور .

٢- الآية ٤٨ ، من السورة ١٤ : إبراهيم .

٣- الآية ١٦ ، من السورة ٤٠ : غافر .

الخلايق كلهم فَأَمَّتْهُمْ .

إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي وَلَا وَزِيرَ لِي ، وَأَنَا خَلَقْتُ الْخَلْقَ بِيَدِي وَأَنَا أُمِيتُهُمْ بِمَشِيَّتِي ، وَأَنَا أُحْيِيهِمْ بِقُدْرَتِي .

قال : فينفخُ الجَبَّارُ نفخةً في الصُّورِ فيخرجُ الصُّوتُ من أحدِ الطرفين الَّذِي يلي السماواتِ فلا يَبْقَى في السماواتِ أحدٌ إِلَّا حَيٌّ وَقَامَ كَمَا كَانَ ، ويعود حملةُ العرشِ ، وتحضرُ الجَنَّةُ والنَّارُ ، وتُحْشَرُ الخلائقُ للحسابِ .

قال [الرواي ثوير بن فاختة] : فرأيتُ عليَّ بَنَ الحسين عليهما السلام يَبْكِي عند ذلك بُكَاءً شَدِيداً .^١

وروى في «الكافي» عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن أبي المعز ، قال : حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ الْأَحْمَرُ ، قال : دخلنا على أبي عبد الله (الصادق) عليه السلام نُعْزِيهِ بِإِسْمَاعِيلَ ، فترحم عليه ، ثم قال :

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ نَعَى إِلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَفْسَهُ فَقَالَ :
إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ .^٢

وقال : كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ .^٣

ثم أنشأ يحدث فقال : إِنَّهُ يَمُوتُ أَهْلُ الْأَرْضِ حَتَّى لَا يَبْقَى أَحَدٌ ، ثُمَّ يَمُوتُ أَهْلُ السَّمَاءِ حَتَّى لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا مَلَكُ الْمَوْتِ وَحَمَلَةُ الْعَرْشِ وَجَبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ .

١- «تفسير القمّي» ص ٥٨٠ و ٥٨١ الطبعة الحجرية .

٢- الآية ٣٠ ، عن السورة ٣٩ : الزمر .

٣- الآية ١٨٥ ، من السورة ٣ : آل عمران ؛ والآية ٣٥ من السورة ٢١ : الأنبياء ؛ والآية

٥٧ ، من السورة ٢٩ : العنكبوت .

قال : فيجيء ملك الموت عليه السلام حتى يقوم بين يدي الله عز وجل فيقال له : مَنْ بقي - وهو أعلم - ؟ فيقول : يا رب لم يبق إلا ملك الموت وحملة العرش وجبرئيل وميكائيل عليهما السلام .
فيقال له : قل لجبرئيل وميكائيل فليموتا ! فتقول الملائكة عند ذلك :
يا رب رؤسوك وأمينك .

فيقول : إني قد قضيت على كل نفس فيها الروح الموت .
ثم يجيء ملك الموت حتى يقف بين يدي الله عز وجل فيقال له :
مَنْ بقي ؟ - وهو أعلم -

فيقول : يا رب ، لم يبق إلا ملك الموت وحملة العرش .

فيقول : قل لحملة العرش فليموتا !

قال : ثم يجيء كئيباً حزينا لا يرفع طرفه ، فيقال : مَنْ بقي ؟
فيقول : لم يبق إلا ملك الموت .

فيقال له : مت يا ملك الموت ! فيموت .

ثم يأخذ الأرض بيمينه والسموات بيمينه ويقول : أين الذين كانوا يدعون معي شريكا ؟ أين الذين كانوا يجعلون معي إلهاً آخر ؟
يقول أمير المؤمنين عليه السلام :

وَيُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَزْهُقُ كُلُّ مُهْجَةٍ ، وَتَبْكُمُ كُلُّ لَهْجَةٍ ، وَتُدْكُ الشُّمُّ
الشَّوَامِخُ ، وَالصُّمُّ الرِّوَاسِخُ ؛ فَيَصِيرُ صَلْدُهَا سَرَاباً رَفَرَقاً ، وَمَعْهَدُهَا قَاعاً
سَمَلَقاً ؛ فَلَا شَفِيعَ يَشْفَعُ ، وَلَا حَمِيمَ يَدْفَعُ ، وَلَا مَعْدِرَةَ تَنْفَعُ .

نبهنا الله جميعاً ببركات أمير المؤمنين عليه السلام لنعي في هذه

١- «الكافي» الطبعة الحروفية ، ج ٣ ، أبواب الجنائز ص ٢٥٦ و ٢٥٧ ؛ والطبعة

الحجرية ، ج ١ ، ص ٧٠ و ٧١ .

الأيام المعدودة من الدنيا أي عواقب تنتظرنا !

ولقد كان عليه السلام يحذر الناس في خطبه وجلساته سرّاً وعلانية أن : أيها الناس ! إن هذا الدهر الطويل وساعاته ، وهذا الطلوع والغروب المتواليان المتعاقبان ليسا لكم إلا لحظات عيش معدودة ، إن اغتتمتموها فنعيم ما فعلتم ، وإلا لحقكم الخسران المقيم !

ثم يكتب وصية في «الحاضرين» لولده الإمام الحسن عليه السلام حيث تتكشف حقاً عن عجائب الحكيم وغرائب النصائح والمواعظ ، بحيث عزّ أن يصدر لها من أعظم الدهر نظير أو شبيه في نكاتها العميقة والدقيقة ، على امتداد التاريخ وتصرّم الأزمان والأعوام ، ولم يسجل لها نظير في صفحات الدهر .

يقول عليه السلام في موعظته بعد أن ضرب :

وَأَنَا بِالْأَمْسِ صَاحِبُكُمْ ، وَأَنَا الْيَوْمَ عِبْرَةٌ لَكُمْ ، وَغَدًا مُفَارِقُكُمْ ، غَفَرَ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ . إِنَّ تَثْبُتَ الْوَطْأَةُ فِي هَذِهِ الْمَزَلَةِ [فأشقى من جرحي هذا] فَذَاكَ ، وَإِنْ تَذَحْضِ الْقَدَمُ [فأرحل عن هذه الدنيا] فَإِنَّمَا كُنَّا فِي أَفْيَاءِ أَغْصَانٍ وَمَهَبٌ رِيَّاحٍ ، وَتَحْتَ ظِلِّ غَمَامٍ اضْمَحَلَّ فِي الْجَوِّ مُتَلَفِّقُهَا ، وَعَفَا فِي الْأَرْضِ مَخْطُهَا .

وَإِنَّمَا كُنْتُ جَاراً لَكُمْ جَاوَرَكُم بِدَنِي أَيْاماً ، وَسَتُعْقَبُونَ مِنِّي جُئَةً خَلَاءً ، سَاكِئَةً بَعْدَ حَرَائِكِ ، وَصَامِتَةً بَعْدَ نُطْقِي ؛ لِيَعْظُكُمْ هُدُوءِي ، وَتَخْفُوتُ إِطْرَاقِي^١ وَسُكُونُ أَطْرَافِي ، فَإِنَّهُ أَوْعَظُ لِلْمُعْتَبِرِينَ مِنَ الْمُنْطِقِ الْبَلِيغِ ، وَالْقَوْلِ الْمَسْمُوعِ^٢ .

١- الإطراق : إرخاء العينين والنظر بهما إلى الأرض .

٢- «نهج البلاغة» الخطبة ١٤٧ ، ج ١ ، ص ٢٦٨ و ٢٦٩ ، طبعة محمد عبده - مصر .

ولقد عاد أبنائوه إلى الكوفة بوجوهٍ محزونة بعد أن دفنوا جسده المطهر في النجف الأشرف ، والغبار يعلوهم ، فجاء الإمام الحسن عليه السلام إلى مسجد الكوفة ورقى المنبر فخطب في الحشد الذي كان يموّج في المسجد خطبة مفصلة ، فاختنق أول الخطبة بعبرته ^١ ، ثم مكث هنيئة فحمد الله وصلى على جدّه رسول الله وعلى أهل بيته المعصومين عليهم السلام وقال فيها :

... فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ قُتِلَ يُوشَعُ بْنُ نُونٍ [وصيّ عيسى] ، وَفِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ مَاتَ أَبِي أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ... وَمَا تَرَكَ صَفَرَاءَ وَلَا بَيْضَاءَ إِلَّا سَبْعِمِائَةَ دِرْهَمٍ فَضُلْتُ مِنْ عَطَائِهِ كَانَ يَجْمَعُهَا لِشُرَيِّ بِهَا خَادِمًا لِأَهْلِهِ ^٢ .
وأورده الحاكم في «المستدرک» بهذه الكيفيّة :

خَطَبَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ النَّاسَ حِينَ قُتِلَ عَلِيٌّ ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : لَقَدْ قُبِضَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ رَجُلٌ لَا يَسْبِقُهُ الْأَوَّلُونَ بِعَمَلٍ ، وَلَا يُدْرِكُهُ الْآخِرُونَ ^١ .

وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يُعْطِيهِ رَايَتَهُ فَيُقَاتِلُ وَجَبْرِيلَ عَنْ يَمِينِهِ ، وَمِيكَائِيلَ عَنْ يَسَارِهِ ، فَمَا يَرْجِعُ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ . وَمَا تَرَكَ لِأَهْلِ الْأَرْضِ صَفَرَاءَ وَلَا بَيْضَاءَ إِلَّا سَبْعِمِائَةَ دِرْهَمٍ فَضُلْتُ مِنْ عَطَايَاهُ أَرَادَ أَنْ يَبْتَاعَ بِهَا خَادِمًا لِأَهْلِهِ ^٣ .

ثُمَّ قَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ! مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي ، وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَأَنَا

١- «مقاتل الطالبين» ص ٥٢ .

٢- تلخيص الرواية الواردة في «أمالى الصدوق» ص ١٩٢ .

٣- «طبقات ابن سعد» ج ٣ ، ص ٣٨ ؛ و «تاريخ الطبري» ج ٥ ، ص ١٥٧ ، دار المعارف - مصر .

الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ ؛ وَأَنَا ابْنُ النَّبِيِّ ؛ وَأَنَا ابْنُ الْوَصِيِّ ؛ وَأَنَا ابْنُ الْبَشِيرِ ؛ وَأَنَا ابْنُ النَّذِيرِ ؛ وَأَنَا ابْنُ الدَّاعِي إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ ؛ وَأَنَا ابْنُ السَّرَاجِ الْمُنِيرِ ؛ وَأَنَا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ الَّذِي كَانَ جِبْرِيلُ يَنْزِلُ إِلَيْنَا وَيَصْعَدُ مِنْ عِنْدِنَا ؛ وَأَنَا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ الَّذِي أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُمْ الرُّجْسَ وَطَهَّرَهُمْ تَطْهِيراً ؛ وَأَنَا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ الَّذِي افْتَرَضَ اللَّهُ مَوَدَّتَهُمْ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ؛ فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : «قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نِزْدَ لَهُ فِيهَا حُسْناً» ؛ فَاقْتَرَأَ الْحَسَنَةُ مَوَدَّتَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ^١.

وأورد الهيتمي في «مجمع الزوائد» عن الإمام المجتبي عليه السلام نظير هذا الاستشهاد بمقام الطهارة^٢، وروي كذلك في «غاية المرام» و «فرائد السمطين» و «ينابيع المودة»^٣.

ثم إن الإمام الحسن عليه السلام توجه لساعته إلى ابن ملجم ، لأنَّ أُمَّ كلثوم كانت قد أقسمت عليه بعد شهادة أبيها واستحلفته بالله خالق الخلق أن لا يترك الملعون حياً ساعة واحدة .

فسأله الإمام الحسن عليه السلام عما حمله على ما فعل ، فقال :

-
- ١- «مستدرك الحاكم» باب فضائل الحسن بن عليّ عليهما السلام ، ج ٣ ، ص ١٧٢ ؛ و «مقاتل الطالبين» ص ٥٢ .
 - ٢- «مجمع الزوائد» باب فضائل أهل البيت ، ج ٩ ، ص ١٧٢ .
 - ٣- «غاية المرام» ص ٢٩٥ ، الحديث ١٦ ؛ والحمويني في «فرائد السمطين» حسب نقل «غاية المرام» ص ٢٩١ ، الحديث ٣٥ ؛ وورد في «ينابيع المودة» الباب ٩٠ ، ص ٤٧٩ نقلاً عن الحافظ جمال الدين الزرندي في «نظم درر السمطين» . كما ورد أيضاً في «أمالي الصدوق» ص ١٩٢ ؛ و «أصول الكافي» ج ١ ، ص ٤٥٧ ؛ وأورده الطوسي في «التهذيب» حسب نقل «بحار الأنوار» ج ٩ ، ص ٦٤٩ .

قدعاهدت الله عهداً أن أقتل أباك ، فقد وفيت ، فإن رأيت أن تدعني أذهب إلى الشام لأقتل معاوية أيضاً ثم أعود إليك فتحكم فيّ بحكمك ، إن شئت اقتصصت وإن شئت عفوت .

فقال : لا حتى أعجلك إلى النار .

فقدّمه وضرب عنقه [ضربة واحدة بالسيف] ثم تناول الناس جثته فرموها في هوة عميقة .

هذا وقد قد أورد علماء المسلمين في كتبهم المفصلة الروايات التي وردت في أن العذاب البرزخي لابن ملجم من أشد أنواع العذاب وأقساها .
وعلينا الآن أن نبحث في أمرين :

الأول : لماذا لم يقتل أمير المؤمنين عليه السلام زمن حياته قاتله ابن ملجم ،^١ مع أنه عليه السلام أخبر مراراً أن قاتله هو عبد الرحمن بن ملجم ،

١- نقل الصّقّار في «بصائر الدرجات» ص ٢٤ ، بسنده المتّصل عن بعض أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ، قال : دخل عبد الرحمن بن ملجم لعنه الله على أمير المؤمنين عليه السلام في وفد مصر الذي أوفدهم محمّد بن أبي بكر رحمة الله عليه ومعه كتاب الوفد . قال : فلمّا مرّ باسم عبد الرحمن بن ملجم ، قال : أنت عبد الرحمن ؟ لعن الله عبد الرحمن ! قال : نعم يا أمير المؤمنين ، أما والله يا أمير المؤمنين إني لأحبّك .

قال : كذبت والله ما تحبّني (ثلاثاً) .

قال : يا أمير المؤمنين ، أحلف ثلاثة أيمان إني أحبّك وأنت تحلف ثلاثة أيمان إني لا أحبّك !

قال : ويلك ! (أو ويحك) إنّ الله خلق الأرواح قبل الأبدان بألفي عام فأسكنها الهواء ، فما تعارف منها ائتلف في الدنيا ، وما تناكر منها اختلف في الدنيا ، وإنّ روعي لا تعرف روحك .

قال : فلمّا ولى ، قال : إذا سركم أن تنظروا إلى قاتلي فانظروا إلى هذا !

قال بعض القوم : أو لا تقتله ؟ (أو قال : نقتله ؟)

ومع أن الكثير من أصحاب الإمام طلبوا منه قتله ، حتى أن عبد الرحمن نفسه عرض على الإمام أن يقتله .

الجواب : أولاً : أن أمير المؤمنين عليه السلام هو نفسه مصدر العدالة ومحور القسط والإنصاف ، فكيف يقتل عبد الرحمن وهو بعد لم يرتكب جرمًا ولم يجترح جنائية ؟ أفليس هذا العمل بذاته جرمًا وجنائية ؟ وكان الإمام سيبدو آنذاك جانيًا مكان ابن ملجم ، وكان ابن ملجم سيبدو بدل الإمام بريئًا لا ذنب له ولا جريرة .

وهذا العمل غير صحيح ممن يُعدّ هو ميزاناً للقسط والعدالة ، بل إن القصاص قبل الجريمة هو بذاته جريمة وذنب ، لأننا نعلم أن القصاص يحصل فقط عند ارتكاب القتل ، وليس عند توقّر نية القتل والعزم عليه ، ولا بالرغبة فيه والاشتياق إليه ؛ ولا قصاص عند عدم تحقق القتل ، بالرغم من تحقق النية والرغبة والعزم عليه .

ثانياً : أن القتل لن يقع ما لم تتحقق علّة التامّة ، وإحدى علل قتل أمير المؤمنين لابن ملجم ، أن يريد عليه السلام قتله ويعزم عليه ؛ ولأنّ هذا القتل غير مشروع بسبب عدم صدور جنائية منه بعد ، فإنّ قتل ابن ملجم سيكون أمراً محالاً .

وثالثاً : لو قدر في علم الله تعالى حقيقة ، على أساس سلسلة الأسباب والمسببات والعلل والمعلولات ، أن يكون ابن ملجم قاتلاً وأن يكون أمير المؤمنين عليه السلام مقتولاً ، فكيف سينعكس الأمر فيصبح أمير المؤمنين قاتلاً وابن ملجم مقتولاً ، وليس هذا إلا فساد علمه تعالى ، نعوذ بالله .

❦ ففك : ما أعجب من هذا تأمروني أن أقتل قاتلي ؟!

وخلاصة الأمر أنّ هذا العلم لو كان صحيحاً ، فإنّ ابن ملجم سيكون قاتلاً ولو اجتمع الثقلان على منعه ؛ وإن لم يكن صحيحاً فإنّ قتل ابن ملجم سيكون بلا داع ، وسيكون شخص بريء قد قُتل بلا ذنب .

وقد نُسب نظير هذا الخطأ والزلة الفادحة إلى فرعون ، فقد أخبره الكهنة أنّه سيولد من بني إسرائيل والأسباط ولد يكون على يديه زوال عرش فرعون ومملكه وسلطانه ، فبدأ بقتل الأولاد ، وصار يذبح كلّ ولد تلده امرأة من الأسباط ، ولم يكن المسكين ليعلم أنّ أخبار الكهنة لو صحّت وصدقت حقيقةً ، فإنّ ذلك الولد الذي سيسقط التاج والسلطنة سيأتي في النهاية وسينجو من بين هؤلاء الأولاد ، وسيكون أولئك المقتولون في تلك الحال غيره ، وسيكونون - من ثم - قد قُتلوا وذبحوا بلا جريرة .

أمّا لو كانت أخبار الكهنة خاطئة ، فإنّ جميع أولئك الأولاد سيكونون أيضاً قد ذبحوا بلا ذنب ولا جريرة .

وعلى هذا الأساس فإنّه كان عليه السلام حين يُخبر عن شهادته على يد ابن ملجم فيقول له أصحابه :

أَوْ لَا نَقْتُلُهُ ؟ أَوْ لَا نَقْتُلُهُ ؟

فيجيب :

مَا أَعْجَبَ مِنْ هَذَا تَأْمُرُونِي أَنْ أَقْتَلَ قَاتِلِي ؟^١

الثاني : أنّه كان عليه السلام يوصي في عهد الرحمن أن يوسع عليه في الطعام والشراب ، وأرسل إليه بنفسه وعاء الحليب بعد أن شرب منه

١- «بصائر الدرجات» ص ٢٤ ؛ وورد في «بحار الأنوار» ج ٩ ، ص ٦٤٧ ، نقلاً عن «كشف الغمّة» عن «مناقب الخوارزمي» أنّه قيل له مرّة : «أفلا تقتله ؟ قال : لا ، فمن يقتلني إذا ؟» .

جرعة وأوصى الإمام الحسن عليه السلام أن لا يُمثّل به ،^١ وأن لا تُفَقَأ عيناه ، أو تُصَلَّم أذناه أو يجذع أنفه أو يُجَدَّ لسانه أو تُقَطَّع يده ورجلاه ، وأن لا يحرق حيّاً ، وأوصى أن يُضْرَب بالسيف ضربةً بضربة ، وإن عُفِيَ عنه لكان خيراً .

ويقول في وصيته :

إِنَّ أَتَقَى فَأَنَا وَلِيُّ دِمِّي ، وَإِنْ أَفَنَ فَالْفَنَاءُ مِيعَادِي ، وَإِنْ أَعْفُ فَالْعَفْوُ لِي قُرْبَى ، وَلَكُمْ حَسَنَةٌ ؛ فَاغْفُوا وَاصْفَحُوا أَلَّا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ .
فَيَا لَهَا حَسْرَةً عَلَى كُلِّ ذِي غَفْلَةٍ أَنْ يَكُونَ عُمُرُهُ عَلَيْهِ حُجَّةً ، أَوْ يُؤَدِّيهِ أَتْيَاهُ إِلَى شَقْوَةٍ ؛ جَعَلَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِمَّنْ لَا يَقْصُرُ بِهِ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ رَغْبَةً ، أَوْ يُحْمِلُ عَلَيْهِ بَعْدَ الْمَوْتِ نِقْمَةً ، فَإِنَّمَا نَحْنُ لَهُ وَبِهِ .
ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ : يَا بُنَيَّ ؛ ضَرْبَةً مَكَانَ ضَرْبَةٍ ، وَلَا تَأْتِمُّ.^٢

١- ورد في الرسالة ٤٧ من «نهج البلاغة» ج ٣ ، ص ٧٧ ، طبعة محمد عبده - مصر أنه عليه السلام قال في وصاياہ : انظروا إذا أنا مت من ضربته هذه ، فاضربوه ضربةً بضربة ، ولا يُمَثَّل بالرجل ، فإني سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : إِيَّاكُمْ والمثلة ولو بالكلب العقور . ونقله بهذا اللفظ في «بحار الأنوار» ج ٩ ، ص ٦٦٣ عن «نهج البلاغة» ؛ وفي ص ٦٦٠ عن «مناقب الخوارزمي» . وأورد في «تاريخ الطبري» ج ٥ ، ص ١٤٨ ، تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم : «وقد كان عليّ نهى الحسن عن المثلة وقال : يا بني عبد المطلب لا أَلْفَيْتُكُمْ تخوضون في دماء المسلمين تقولون : قُتِلَ أمير المؤمنين ، قُتِلَ أمير المؤمنين ، لا يقتلن إلا قاتلي . انظر يا حسن إن أنا مت من ضربته هذه فاضربه ضربةً بضربة ولا تمثّل بالرجل فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : إِيَّاكُمْ والمثلة ولو أُنْتَهَا بالكلب العقور» . وأورد ابن الأثير في «الكامل» ج ٢ ، ص ٣٩١ عين هذا الحديث .

٢- أوردته في «بحار الأنوار» ج ٤٢ ، ص ٢٠٧ ؛ كما أوردته في نفس المجلد ص ٦٥١ عن «الكافي» ؛ وأورد في ص ٦٦١ عن «من لا يحضره الفقيه» : ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى ابْنِهِ الْحَسَنِ عَلَيْهِ

أولاً: لماذا كان أمير المؤمنين عليه السلام يشفق على قاتله ويداريه إلى هذا الحد؟
 وثانياً: لماذا لم يعفو الإمام الحسن عليه السلام عن القاتل، بل اقتص منه؟

بديهي أن الإجابة واضحة فنحن نعلم أن أعمال أمير المؤمنين عليه السلام لا تدور على محور تشقي خاطر الشهوي أو الغضبي، ولا على أساس الحسد والحقد والطمع والبخل، بل إن جميع أفعال الإمام ذي الصدق والاستقامة كانت وفقاً للحق والتقوى وطهارة الباطن، بل إنها كانت أفضل وأسمى أمثلة الكتاب الإلهي ومعلم البشرية.

فقد ورد في موضع من القرآن الكريم:
 وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ۖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ^١.

لذا، فعمل أمير المؤمنين بهذه الآية المباركة وهو أمير المؤمنين وقدوتهم، هو النموذج الأوحى والمثال الأبرز الأجل، والتدبير الحكيم^٢.

☞ السلام فقال: يا بني؛ أنت ولي الأمر بعدي وولي الدم، فإن عفوت فلك، وإن قتلت فضربة مكان ضربة ولا تأثم.

١- الآية ١٢٦، من السورة ١٦: النحل.

٢- حين يروي ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: ما أنزل الله آية فيها «يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا» إِلَّا وَعَلِيَّ رَأْسُهَا وَأَمِيرُهَا. أي أن أمير المؤمنين له الإمارة والرياسة على جميع المؤمنين في الخطابات والتكاليف الواردة لهم، وهذه الرياسة ليست عنواناً اعتبارياً، بل على أساس الملكات الشريفة الموجودة فيه عليه السلام. لذا فإن له الرياسة والإمارة أيضاً في مفاد هذه الآية الشريفة «وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به» أي أنه في تحققه بهذا المقام أمير العافين والصابرين. ولو لم يُقدّم العفو ويفضله، ولو حكم بالقصاص بشكل جازم، فإنه إذا وُجد من أفراد الأمة منذ بداية الخليقة إلى يوم القيامة من يقدم العفو ☞

العلّة في عدم عفو الإمام المجتبي عن قاتل أمير المؤمنين المجلس الثاني والعشرون

وأما علّة عدم عفو الإمام المجتبي فلعدم تناسبه مع الظروف التي كانت حاکمة في ذلك الوقت ، إذ كان العفو عن عبد الرحمن في تلك البرهة ، مع مؤامرات معاوية وتمرد أهل الكوفة على استمرار القتال ، ومع اضطراب دولة وحكومة الإسلام وزعزعتها بمثابة دليل على انكسار وضعف دولة الإمام المجتبي ، ولأجل ذلك فقد قدّم الإمام عليه السلام القصاص وفقاً للمصلحة العامة للمسلمين .

وهكذا فقد كانت رغبة أمير المؤمنين عليه السلام في العفو قائمة على أساس كرم النفس والعفو الشخصي ، وكان قصاص الإمام المجتبي على أساس الصالح العام وحفظ دولة الإسلام .

لذا فقد كان عامّة المسلمين في مأتم وحزن لموت أمير المؤمنين عليه السلام وفقده ، فقد خسروا مثل هذا الإمام العادل المتحقّق بالحق . ولقد عمّت المصيبة مدينتي مكّة والمدينة وبيوتهما .

وكان الإمام الحسن قد قصّ على أبيه قبل أن يضرب رؤيا موحشة ومروعة ، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : يَا بُنَيَّ ! رَأَيْتُ كَأَنَّ جَبْرِئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى جَبَلٍ أَبِي قُبَيْسٍ فَنَاقَوْا مِنْهُ حَجْرَيْنِ وَمَضَى بِهِمَا إِلَى الْكَعْبَةِ وَتَرَكَهُمَا عَلَى ظَهْرِهَا ، وَضَرَبَ أَحَدَهُمَا عَلَى الْآخِرِ فَصَارَتْ كَالرَّمِيمِ ، ثُمَّ ذَرَّهُمَا فِي الرِّيحِ ، فَمَا بَقِيَ بِمَكَّةَ وَلَا بِالْمَدِينَةِ بَيْتٌ إِلَّا وَدَخَلَهُ مِنْ ذَلِكَ الرَّمَادِ .

في مثل هذا الظرف ، لصار إماماً - على وجه التحقيق - في العمل بهذه الآية وفي تنفيذ هذا التكليف ، ولصار أمير المؤمنين مأموماً ؛ وليس الأمر كذلك .
وهذه الرواية الواردة عن ابن عباس مرويّة في «حلية الأولياء» ج ١ ، ص ٦٢ ؛ و«مطالب السؤل» ص ٢١ عن «الحلية» ؛ وفي «ينابيع المودة» ص ٢١٢ .

فقال له (الحسن عليه السلام) : يَا أَبَتِ وَمَا تَأْوِيلُهَا ؟
 فقال : يَا بُنَيَّ إِنَّ صَدَقْتَ رُؤْيَايَ فَإِنَّ أَبَاكَ مَقْتُولٌ ، وَلَا يَبْقَى بِمَكَّةَ
 حِينَئِذٍ وَلَا بِالْمَدِينَةِ بَيْتٌ إِلَّا وَيَدْخُلُهُ مِنْ ذَلِكَ غَمٌّ وَمُصِيبَةٌ مِنْ أَجْلِي .^١
 إِنَّ مَكَارِمَ أَخْلَاقِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَعَالِي دَرَجَاتِهِ وَمَقَامَاتِهِ الرُّوحِيَّةِ
 هِيَ الَّتِي جَعَلْتَهُ إِمَاماً لِلْبَشَرِيَّةِ . فَهُوَ وَصِيَّ رَسُولِ اللَّهِ الَّذِي جَاءَ فِيهِ : وَإِنَّكَ
 لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ .^٢

وما أروع ما أنشد الإمام الشافعي حسب نقل «ينابيع المودة» :
 قِيلَ لِي قُلْ فِي عَلِيٍّ مَدْحًا ذِكْرُهُ يُخَمِّدُ نَاراً مُؤَصَّدَةً
 قُلْتُ لَا أَقْدِمُ فِي مَدْحِ امْرِئٍ ضَلَّ ذُو اللَّبِّ إِلَى أَنْ عَبَدَهُ
 وَالنَّبِيُّ الْمُصْطَفَى قَالَ لَنَا لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ لَمَّا صَعَدَهُ
 وَضَعَ اللَّهُ بِظَهْرِي يَدَهُ فَأَحَسَّ الْقَلْبُ أَنَّ قَدْ بَرَّدَهُ
 وَعَلَيٌّ وَاضِعٌ أَقْدَامَهُ فِي مَحَلٍّ وَضَعَ اللَّهُ يَدَهُ^٣

١- «بحار الأنوار» ج ٩ ، ص ٦٧٠ .

٢- الآية ٤ ، من السورة ٦٨ : القلم .

٣- «ينابيع المودة» الباب ٤٨ ، ص ١٤٠ .

لِلْجَلْسِ الثَّالِثِ وَعِشْرُونَ

الْمُرَادُ بِالْمُبْعُوْثِيْنَ بِنَفْخِ الصُّوْرِ، وَالْأَفْرَادِ الْمُسْتَشْنُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(مطالب أُلقيت في اليوم الثالث والعشرين من شهر رمضان المبارك)

الحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

وصلَّى الله على محمد وآله الطاهرين

ولعنة الله على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين

قال الله الحكيم في كتابه الكريم :

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ * وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجَاءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ^١

ذكرنا سابقاً أنَّ هاتين النفختين في الصور من باب تشبيه المطالب العقلية الرفيعة والمعاني الكلية المجردة بالمطالب المحسوسة الجزئية ، فحين يريد الملوك والسلاطين - عادةً - أن يُسيروا أفواجهم للقتال فإنهم يعدّون صوراً وبقاً فينفخون فيه للنفير والاستعداد ، ثم ينفخون فيه أُخرى للحركة صوب الجهة التي يريدون التحرك إليها .

وهكذا فعلى أثر النفخ الأوّل في الصور يموت جميع الناس ، وهذا

١- الآيتان ٦٨ و ٦٩ ، من السورة ٣٩ : الزمر .

يعني الفناء في ذات الله تعالى ، لأنّ على جميع الموجودات أن تعود - دونما استثناء - إلى الله تعالى .

وَالِلّٰهِ الْمَصِيرُ^١.

أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ^٢.

وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ^٣.

يَأْتِيهَا الْإِنْسُنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ^٤.

وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ^٥.

وأمثال هذه الآيات الكريمة كثيرة في القرآن الكريم ، ودالة على أنّ جميع الموجودات يجب أن تفضى في ذات الله تعالى .

ثم يُنفخ في الصور ثانية (وهو صور الإحياء) فيحصلون على البقاء بالله ، فيتشرف البشر والنفوس العالية للملائكة السماويين بمقام البقاء - بعد نيلهم للفناء - فيبقون ببقاء الذات المقدسة للحضرة الأحديّة .

وعليّنا أن نرى ، مَنْ هم المعنيّون بتعبير مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ؟ وَمَنْ هم الأفراد الذين يشكّلون مصداق هذا الاستثناء في إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ؟

إنّ المراد بـ مَنْ فِي الْأَرْضِ هم الأفراد الذين رحلوا عن هذه الدنيا ، إلى عالم البرزخ ، لا أولئك الأحياء على ظهر الأرض حالياً ؛ ذلك لأنّ

١- الآية ٢٨ من السورة ٣: آل عمران ؛ والآية ٤٢ ، من السورة ٤٣: النور ؛ والآية ١٨ من السورة ٣٥: فاطر .

٢- الآية ٥٣ ، من السورة ٤٢: الشورى .

٣- الآية ١٢٣ ، من السورة ١١: هود .

٤- الآية ٦ ، من السورة ٨٤: الانشقاق .

٥- الآية ٤٢ ، من السورة ٥٣: النجم .

الكائنات الموجودة على الأرض إن هلك بالصور الأوّل ، ثم حضرت في القيامة بالصور الثاني فهذا يعني أنّ لها موت واحد وحياة واحدة لا أكثر وأنها تخطّت عالم البرزخ ، وهو ممّا يتعارض وصريح الآية القرآنية الكريمة التي قرّرت أنّ على جميع أفراد البشر أن يعبروا البرزخ ، طالت مدّته أم قصرت ، فالبرزخ على كلا التقديرين ضروري :

وَمِن ذَرَايِهِمْ بَرَزَخُ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ^١.

وعلى هذا الأساس ، فإن ماتت موجودات الأرض أيضاً من جزاء النفخ وأحضرت في القيامة ، فإنّ برزخها سيتجاوز ويُفقد ، وهو خلاف مفاد القرآن الكريم الذي قضى على جميع أفراد الإنسان بعبور البرزخ إلى يوم يُبْعَثُونَ .

وبناء عليه يجب القول إنّ المراد بـ «وَمَن فِي الْأَرْضِ» أولئك الذين رحلوا عن الدنيا ، فهم في البرزخ في انتظار حلول عالم القيامة ، لأنّ عالم البرزخ - كما ذكر سابقاً - من تتمة الدنيا ، فيقال له عالم الأرض ، كما يدعى بعالم القبر وبعجّة الدنيا ، ويسمونه أيضاً بعالم الدنيا الأخير وبتتمة الدنيا . وعلى هذا الأساس ، فقد عبّر عن عالم البرزخ في هذه الآية الشريفة بالأرض ، وعبّر عن ساكنيه بـ «مَن فِي الْأَرْضِ» .

إذن فأولئك الذين رحلوا عن الدنيا وهم في عالم البرزخ في صُورٍ مثاليّة ، سيموتون جميعاً إثر النفخ الأوّل في الصُور . أي أنهم سيخلعون الصُورَ المثاليّة والقوالب البرزخيّة ويلقون بها جانباً .

ويبيّن الله عزّ وجلّ قصّة أهل البرزخ في القرآن الكريم فيقول :

وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُفَسِّمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا

١- الآية ١٠٠ ، عن السورة ٢٣ : المؤمنون .

معركة المعاد (٤)

المراد بالمبعوثين بنفخ الصور ، والأفراد المستثنون

يُؤْفَكُونَ * وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ^١.

وكما يقول القرآن الكريم في خطاب الله سبحانه لمن خفت

موازينهم يوم الجزاء :

قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ * قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ الْعَادِينَ * قُلْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ^٢.

أما من في السماوات ، والمعبر عنهم بـ «فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ» ، فالمراد بهم أرواح السعداء والمقربين وأرواح الملائكة وأرواح الموجودات المجردة القدسية والجواهر المتلألئة للعوالم العلوية التي لم يكن لها أصلاً عبور من عالم البرزخ ، أو التي عبرت عالم البرزخ ، ووردت عالم النفس لتخطيها ابتلاءات عالم البرزخ ولعدم تحددها بعالم الصورة ، فاستقرت في السماوات .

وآيات القرآن الكريم دالة على هذا المعنى :

وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ^٣.

قُلْ لَّكُمْ مِيعَادٌ يَوْمَ لَا تَسْتَخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَغْدُونَ ^٤.

وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ^٥.

إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ^٦ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ^٧.

١- الآيتان ٥٥ و ٥٦ ، من السورة ٣٠ : الروم .

٢- الآيات ١١٢ إلى ١١٤ ، من السورة ٢٣ : المؤمنون .

٣- الآية ٢٢ ، من السورة ٥١ : الذاريات .

٤- الآية ٣٠ ، من السورة ٣٤ : سبأ .

٥- صدر الآية ٧٢ ، من السورة ٩ : التوبة .

٦- وهوالنفس المجردة للإنسان المؤمن .

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ^٨.

تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ^٩.

والآية الشريفة :

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ^{١٠}.

والكثير من الآيات القرآنية الأخرى الدالة على حياة الأنفس في

عالم تجرّد النفس ، وعند الله تعالى .

وأما تلك الصعقة التي يُصعق بها الناس ، فيطوى على إثرها بناء الدنيا

فتضمحل وتتلشى ، فلا تُدعى بالنفخ في الصور ، بل عُبر عنها في بعض

الآيات القرآنية بالصبيحة ، إلا أنها ليست بالصبيحة البرزخية :

إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ^{١١}.

مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ *

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ^{١٢}.

وعلى هذا ، فالصبيحات ثلاث : الأولى صبيحة دنيوية ؛ ونفختان في

الصور : نفخة الإمامة ، ونفخة الإحياء .

أما تلك الصبيحة الدنيوية التي يموت على أثرها من على ظهر الأرض

فقد عُبر عنها في القرآن الكريم بـ «الصباحة»^{١٣}.

٧- مقطع من الآية ١٠ ، من السورة ٣٥ : فاطر .

٨- مقطع من الآية ١١ ، من السورة ٥٨ : المجادلة .

٩- صدر الآية ٤ ، من السورة ٧٠ : المعارج .

١٠- مقطع من الآية ٢ ، من السورة ٦ : الأنعام .

١١- الآية ٢٩ ، من السورة ٣٦ : يس .

١٢- الآيتان ٤٩ و ٥٠ ، من السورة ٣٦ : يس .

١٣- الصوت الهائل الذي يصلّ الأسماع .

فَإِذَا جَاءَتْ الصَّاحَّةُ * يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ * وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ *
وَصَحْبِهِ وَبَنِيهِ .^١

كما عُثِرَ عنها بالنقر والزجر :

فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ *^٢ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ * عَلَى الْكَافِرِينَ
غَيْرُ يَسِيرٍ .^٣

فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ .^٤

كما جرى الحديث عنها بتعبير نداء المنادي :

وَأَسْمَعُ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ .^٥

والخلاصة ، فقد كانت هذه المطالب تفسيراً لتعبير مَنْ فِي
السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ، وقد علمنا أنهم الموجودات البرزخية
والملائكة والأرواح السماوية من المؤمنين ؛ وعلمنا كذلك أن الصيحة التي
يموت أهل الدنيا على إثرها هي غير نفختي الصور .

ويمكن خلاصة النتيجة الحاصلة بأن المراد بـ «مَنْ فِي الْأَرْضِ» أهل
البرزخ المحبوسون في عالم الصورة ، الذين لم يتمكنوا من الخروج من
عالم البرزخ ، وهم أصحاب الشمال .

والمراد بـ «مَنْ فِي السَّمَوَاتِ» الملائكة وأرواح الشهداء والسعداء
الذين تخطوا البرزخ ، إلا أنهم لم يفنوا بعد في الذات الأحدثية ، وهم
أصحاب اليمين .

١- الآيات ٣٣ إلى ٣٦ ، من السورة ٨٠ : عبس .

٢- أي : إذا نُفِخَ في الصور .

٣- الآيات ٨ إلى ١٠ ، من السورة ٧٤ : المدثر .

٤- الآية ١٩ ، من السورة ٣٧ : الصافات .

٥- الآية ٤١ ، من السورة ٥٠ : ق .

والآن علينا أن نعرف ما المراد بالاستثناء ؟ ومن هم المستثنون ؟
فالجميع يموتون إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ؛ فلا بدّ - إذن - أن يكونوا أفضل
وأعلى من الملائكة ومن أرواح أصحاب اليمين والمحسين ، وأن يكون
لهم من القدرة والتحمل إلى درجة أن لا تؤثر في قلوبهم وآذانهم أبداً تلك
الصيحة الشديدة المنبعثة من الصور التي تهلك أهل البرزخ ؛ وكذلك
لا تؤثر فيهم مطلقاً تلك الصيحة التي تُميت ملك الموت وتُهلك جبرئيل
وإسرافيل وميكائيل وجميع الملائكة المقربين ، فلا تقتلهم ولا تفزعهم أو
تُرعبهم .

وكما قلنا ، فقد ورد هذا الاستثناء في آيتين من القرآن ، أي في
سورتي النمل والزمر ، وسنبحث الآن في كلتا الآيتين ونبين - بحول الله
وقوّته - هذا الاستثناء من القرائن والأمارات الحاقّة به .

أما في سورة النمل :

وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَرِّعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا
مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوُهُ دَاخِرِينَ^١

حيث يستفاد معنى إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ من الآيات اللاحقة ، لأنّه يقول
بعد ذكر آية أخرى :

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِّنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ * وَمَنْ
جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ^٢
فهو سبحانه يقول في هذه الآيات إنّ فاعل الحسنة في أمن من الفرع
والخوف ؛ ومن ثمّ فإنّ استثناء إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ يشمل الأفراد الذين جاءوا

١- الآية ٨٧ ، من السورة ٢٧ : النمل .

٢- الآيتان ٩٠ و ٩١ ، من السورة ٢٧ : النمل .

بالحسنة .

والمراد بالحسنة هنا مُطلق الحسنة ، لا عملاً صالحاً واحداً أو خُلُقاً حميداً معيَّناً . وذلك أولاً : أنَّ المراد بالحسنة لو كان عموم الإحسان ، فلا معنى عندئذٍ للاستثناء في آية الفزع ، ولتوجب أن يكون الجميع في أمان من الفزع ، إذ ليس هناك أحد من أفراد البشر إلا وقد صدرت منه حسنة وعمل صالح .

وثانياً : أنَّ الحسنة قد جعلت هنا مقابل السيئة ، وقد أوعد الله سبحانه وتعالى جهنم جزاء السيئة . لذا فإنَّ من عمل الحسنة والسيئة معاً ، وخلط عملاً صالحاً بآخر طالح ، فهو من فزع يومئذ غير آمن .

وحتماً لا بد أن يكون الأمان الذي خصَّه الله تعالى لأهل الحسنة مختصاً بالأفراد الذين عملوا الحسنة بصورة مطلقة ، أي بأصحاب الذوات الطيبة المطهرة والسيرة والصفات والأخلاق الطيبة الحميدة النزيهة كلياً ، فأولئك هم مورد الاستثناء من الفزع عند نفخ الصور .

ومن جهة أخرى ، نعلم أنَّ الله تعالى عدَّ السيئة من الأعمال الخبيثة وقدَّر محلَّها في جهنم :

وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ ١ .

وقال أيضاً :

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ٢ .

١- الآية ٣٧ ، من السورة ٨ : الأنفال .

٢- صدر الآية ٢٦ ، من السورة ٢٤ : النور .

المراد بالمستثنين في آية الفزع هم أصحاب الولاية

كما عدّ كل كفر ونفاق وشرك خُبثاً ورجساً ونجاسة :
وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا
وَهُمْ كَافِرُونَ^١.

إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ^٢.

كما عدّ بعض درجات الإيمان شركاً :

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ^٣.

وعلى هذا الأساس فلن يكون أكثر المؤمنين مصونين من رجس
الشرك الخفي ونجاسته .

لذلك فإن الذين أصبحوا خالصين من الشرك بكل معنى الكلمة ، هم
الذين لم تتوجّه قلوبهم أبداً لغير الله تعالى ، والذين لا سكينه لهم
ولا اطمئنان إلا به سبحانه ، والذين لا يجعلون لذاته المقدسة الكبريائية
جلّ وعزّ شأنه أيّ شريك في ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله ، وهذا هو معنى
الولاية !

فالأفراد الذين على هذا النحو ستطيب ذواتهم وأفعالهم ، أي أنّ
سرّهم وحقيقتهم قد أصبحت طاهرة ومنزّهة ومصونة من وسوسة الشيطان
والنفس الأمّارة ، فهم في حرم الأمن والأمان الإلهي فرحون مطمئنون
لا تشوبهم شائبة من اضطراب أو قلق .

والآية الشريفة :

الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ

١- الآية ١٢٥ ، من السورة ٩ : التوبة .

٢- مقطع من الآية ٢٨ ، من السورة ٩ : التوبة .

٣- الآية ١٠٦ ، من السورة ١٢ : يوسف .

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^١.

عائدة إليهم ، لأنها جعلت الطيبين بمعنى طيبي الذات والمطهرين المنزهين ، أي أنهم صاروا طاهرين مطهرين بالولاية التي هي تسليم جميع الأمور ، صغيرها وكبيرها ، إلى الله تعالى . وسلام الملائكة عليهم هو معنى الأمن والأمان الذي ورد في آية الفرع .

ويُستنتج ممّا ذكر ، أنّ المراد بـ «مَنْ شَاءَ اللَّهُ» أولئك الذين أسلموا جميع أمورهم وفوضوها إلى الله سبحانه ، ووصلوا إلى مقام التوكل والتفويض والتسليم وعبروا منه ، فصارت ذواتهم فانية في ذات الحضرة الأحديّة ، والذين لم يدعوا في زوايا نفوسهم شيئاً من شوائب الاستكبار والفرعونية وإظهار الوجود ؛ وهذا هو معنى الولاية !

وما أَلطف وأَجمل ما تُشعر آية الولاية بهذا المعنى :

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّوْذْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ^٢.

أي من يُسلم نفسه ويُثقل بكليته إلى الولاية ، فإننا سنجزيه حسناً على حسنته هذه ، فهي تتضاعف وتتزايد باستمرار حتى يصل إلى حدّ الولاية ويرتوي من مصدر الرحمة ومنبع الفيض .

أورد عليّ بن إبراهيم القميّ ذيل آية الفرع وتفسير الحسنّة والسيّئة ، قال : الْحَسَنَةُ - وَاللَّهُ - وَلَايَةُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَالسَّيِّئَةُ عَدَاوَتُهُ^٣ . وولاية أمير المؤمنين هي ولاية الله التي مرّ ذكر آثارها

١- الآية ٣٢ ، من السورة ١٦ : النحل .

٢- الآية ٢١ ، من السورة ٤٢ : الشورى .

٣- «تفسير القميّ» ص ٤٨٠ .

المراد بـ «إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ» في آية الصعق المجلس الثالث والعشرون

وخصائصها .

كما يروي الكليني في «الكافي» بسنده عن الإمام الصادق عليه السلام ، عن أبيه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام :

قال عليه السلام : الْحَسَنَةُ مَعْرِفَةُ الْوَلَايَةِ وَحُبُّنَا أَهْلَ الْبَيْتِ ؛ وَالسَّيِّئَةُ إِنْكَارُ الْوَلَايَةِ وَبَغْضُنَا أَهْلَ الْبَيْتِ ، ثُمَّ قَرَأَ الْآيَةَ ¹.

ما سبق بيانه حتى الآن كان راجعاً إلى الاستثناء في آية الفزع ، أما الاستثناء في آية الصعق :

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصِيقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ .

فينبغي أن نرى ما المراد بـ «مَنْ شَاءَ اللَّهُ» في هذه الآية ؟ ومن هم الأفراد الذين لا يريد الله أن يشملهم الصعق والهلاك ؟

نحن نعلم أن لظاهر الآية دلالة على أن الأفراد الذين يشملهم الصعق فيهلكون ، هم أولئك الذين يُبعثون بعدئذٍ فإذا هم قيام لله تبارك وتعالى ، وهم المحضرون في ساحة الله تعالى حسب مفاد الآية :

إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ².

ولأنَّ عباد الله المخلصين - من جهة - قد استثنوا من المحضرين وأُعفوا من الحضور بمفاد الآية :

فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ * إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ³.

فإنَّ المراد بـ «مَنْ شَاءَ اللَّهُ» الذين استثنوا في آية الصعق ، هم

¹- «أصول الكافي» ج ١ ، ص ١٨٥ ، الباب ٦٥ .

²- الآية ٥٣ ، من السورة ٣٦ : يس .

³- الآيتان ١٢٧ و ١٢٨ ، من السورة ٣٧ : الصافات .

عباد الله المخلصون .

ومن جهة أخرى فإن الله سبحانه وصف عباده المخلصين في كتابه العزيز بأنهم مصونون محفوظون من إغواء إبليس حينما طُرد وأبعد .

قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ .^١

كما أبان سبحانه في القرآن الكريم عن أن إغواء الشيطان لهم يكون بالعود والاماني الكاذبة التي يُمنّهم بها فيستجيبون له ، فيحشرون إلى جهنم ليدوقوا العذاب الأليم الشديد بمقتضى شركهم بالله عز وجل وشقائهم الذاتي الذي هو عين الظلم والعدوان .

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا أَنْفُسُكُمْ مَا آتَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي إِنْ كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .^٢

ويُستفاد من هذه الآية المباركة أن اللوم يرجع مباشرة إليهم لا إلى الشيطان ، وأن ذلك الذنب والمعصية التي ارتكبوها ناجمة من الشرك ، وأنهم قد أشركوا وسلكوا سبيل المعصية والذنب بمقتضى شقائهم الذاتي .
أما عباد الله المخلصون ، فهم الذين طهرت ذواتهم وخلصت من الشرك بجميع أقسامه وأنواعه ، فهم لا يرون لغير الله تعالى أثراً في أي من العوالم ، ولا يعدّون لغيره وجوداً استقلالياً ، ولا يحسّون لغيره اسماً ولا رسماً ، ولا يرون لأنفسهم - بعنوان التملك - نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً

١- الآيتان ٨٢ و ٨٣ ، من السورة ٣٨ : ص .

٢- الآية ٢٢ ، من السورة ١٤ : إبراهيم .

ولا حياة ولا نشوراً ولا رجوعاً ؛ أي أنهم لا يمتلكون أي قدرة وحياة وعلم وعين وأثر ، وهذا هو معنى الولاية .

وإجمالاً فإن أولياء الله المستثنين في آيتي الفزع والصعق فلا موت لهم ولا هلاك هم الذين سلكوا طريق الخلوص في الدنيا ، وجعلوا تمام أفعالهم للمعبود جلّ اسمه ، وتخلّصوا من الشرك فعلاً وصفةً وذاتاً ، ووردوا عالم الخلوص ، وتخطّوا جميع درجات المخلصين (بكسر اللام) وصاروا عين الخلوص ومحضه . لذلك لم يبق لهم أي وجود ليحتاجوا إلى قبض الروح ، فلقد صار وجودهم وسرهم وحقيقتهم مندكة وفانية في ذات الله تعالى . ولقد تربّعوا باستمرار على درجات المحبة بنوافلهم وبإتيانهم ما يحبّه ويرتضيه المحبوب الحقّ جلّ وعزّ ، فصارت آذانهم أذن الله وأعينهم عين الله وأيديهم يد الله تعالى . رَزَقْنَا اللَّهَ وَكُلَّ مَنْ أَحَبَّ بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ .

إن ولاية أمير المؤمنين وأولاده الطيّبين تعني الوصول إلى مقام الفناء المطلق في ذات الله ، والبقاء بالله بعد الفناء ، فعلى إثر هذا نالوا مقام العبوديّة المطلقة ، وولاية وقيادة عالم الإمكان بإذن الله تعالى ، ومقام العصمة والطهارة والعلوم اللدنيّة ، والتحلي بأعلى مقامات التفويض والتسليم ، والتخلّق بجميع الأسماء العليا والصفات الحسنی الإلهيّة وهي بأجمعها من لوازم تلك الولاية وآثارها ، لذا فقد جعلت معرفة ولايتهم حسنة في الرواية الأخيرة التي سلف ذكرها ، كما جعل إنكار ولايتهم سيئة .

وإنّا لسعداء حقّاً بامتلاكنا معرفة ولايتهم (لا أننا نمتلك مقام الولاية بأنفسنا) فهذا من عظيم دواعي السرور والابتهاج ، لأنّ المعرفة بالولاية ستؤدّي بالطبع إلى الارتباط الواقعي بحقيقة الولاية ، وهذا الارتباط سيؤدّي

إلى اللّٰه والالتحاق والاندماج في نهاية المطاف ، فيلزم من ذلك طلوع وظهور آثار المتبوع في التابع . وقد ورد في القرآن الكريم في شأن فرعون أنّه يقدم قومه يوم القيامة فيوردهم النار :

يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ .^١

وهذا اللّٰه يحصل إثر المحبة والمتابعة ، حيث توجب الجاذبية المغناطيسية بين الحبيب والمحبوب الالتحاق بينهما .

وهكذا فإنّ كلّ طائفة وجماعة ستلحق بإمامها يوم القيامة ، فتدخل الجنة أو النار ؛ وسيلحق الشيعة والتابعون والمحبّون لولاية أمير المؤمنين عليه السلام بإمامهم على إثر المحبة والمودة والمتابعة ، ويرافقونه إلى الجنة . وهذا الأمر ذو أهمية كبيرة ، وهو ممّا يثّج أفئدة أتباع الإمام ويبعث فيهم الأمل ، حتّى وإن لم يتمكّنوا في الدنيا وبالرغم من كدحهم وسعيهم أن ينالوا مقام العبودية المطلقة والولاية الكليّة للإمام إثر الإقرار والاعتراف بولايته الحقيقية ، وباتّباعهم لنهجه وسيرته ، وفي ظلّ ألطفه ورأفته ، وتبعاً لمصدر مغناطيسية محبّته وجذبة ولايته ومودّته سيرافقونه إلى الجنة .

لقد طهر أمير المؤمنين وأولاده الطاهرون وجودهم من لوث الأهواء والأفكار الشهوانية ، ومن أكدار الهواجس الشيطانية ، لذا فإنّ الرشحات التي تنضح من ذلك النبع ستكون على الدوام أموراً طاهرة نقيّة صافية . وليس معقولاً أن ترشح من النفوس القدسيّة أكدار وسيئات ، فكلّ إناء بالذي فيه ينضح .

ولو صببت ماء الورد في قدح فخاريّ فارغ ، لرشحت مساماته على

١- صدر الآية ٩٨ ، من السورة ١١ : هود .

الدوام ماء الورد لا عصير الخل ، لذا نجد بعض الناس يعمدون حين يشترون قدحاً فخارياً جديداً إلى ملئه بماء الورد ثم يفرغونه ويملاؤونه بالماء القراح ، فيبقى ذلك القدح يبعث رائحة الورد ، ومهما ملئ بالماء فسيبقى دائماً فيه عبير ماء الورد .

إنَّ أهل بيت العصمة لهم ذوات وأسرار طاهرة ، وهم من المستثنين في آية الفزع والصعق ، إذ لم يعلق بأثواب وجودهم غبار دنس الوجود مطلقاً ، كما أنَّ صور الجلال وصور الجمال ونفخ الإمامة والإحياء لا تترك أثراً في صماخ آذانهم ولا على وتين قلوبهم ونياطها ، فلقد تخطوا هذه المراحل ، فلا حياة لهم ولا موت إلا ببقاء الربِّ الودود ، كما أنَّ مشيئة الله تعالى لم تتعلّق بشمولهم بالفزع والصعق . على أنَّ محبتهم واتباعهم يدلّان على نوع من الاتحاد ، وإلاَّ فإنَّ المودة والمحبة الباطنية لا تتعلّق بشيءٍ اعتباطاً وبلا داعٍ .

كند هم جنس با هم جنس پرواز كبوتر با كبوتر باز با باز^١
وبديهيّ أن يكون هناك نوع من الطهارة والنزاهة في نفوس من يقتفون آثار ونهج أهل بيت العصمة ونهجهم ، هذا ممّا لا شكّ فيه أبداً ، فلا بدّ أنّهم يشعرون بتلك الرغبة والشوق لسلوك سبل ذلك المنهج القويم والصراط المستقيم . وينبغي أن يكون هناك أثر - ولو جزئيّ - من ذلك المحبوب والمتبوع في هذا المحبّ والتابع ، وإلاَّ لزم أن يحبّ كلّ موجود كلّ موجود آخر ، ولسادت المحبة والمودة بين الجميع ، بينما ليس الأمر كذلك .

١- يقول : تحلّق الطيور مع أمثالها ، الحمامة مع الحمامة والباز مع الباز .

(وحسب المثل العربيّ : إنّ الطيور على أشكالها تقع) . (م)

يقول المرحوم الملا صدرا رحمة الله عليه : وَقَدْ أُثْبِتَ الْفَلَسَفَةُ أَنَّهٗ مَا يَعْرِفُ شَيْءٌ شَيْئاً إِلَّا بِمَا هُوَ فِيهِ مِنْهُ ؛ وَإِنصَافاً فَقَدْ بَيَّنَّ مُطْلَباً دَقِيقاً وَلَطِيفاً .

وينبغي على المرء في هذه الحالة أن يسعد بهذا القدر الموجود من المحبة والمتابعة ، لأنّ هذا الارتباط له حكم النور ، حيثما حلّ أراح الظلام وبدّده . ومهما كان النور ضعيفاً ضئيلاً ، إلّا أنّ له قدرة على تبديد الظلام والحلكة ، خلافاً للظلمة التي تعجز عن إزاحة النور وإخراجه ، فالنور متّصل في النهاية بمنبع النور ، وشعاع الشمس لا ينفصل عنها . فالنور الجزئيّ متّصل بالنور الأشمل والأكبر ، والنور الضعيف بالنور الأقوى ، والكلّ مرتبط في النهاية بمركز إشعاع النور الكلّي .

لقد قتلوا أمير المؤمنين عليه السلام ، وانتشر خبر شهادته ، فحزن كلّ من كان له ارتباط به عليه السلام ، وذرفت العيون الدموع غزيراً ، وغمرت الحرة القلوب في ماتم فقدان ذلك الإمام الصادق الحقيقيّ .

وفي نفس الوقت كان هناك أفراد قد فرحوا وأظهروا سرورهم وجذلهم لهذا الخبر المؤسف ، فحين أخبر معاوية بنبأ شهادة الإمام قال :
إِنَّ الْأَسَدَ الَّذِي كَانَ يَفْتَرِشُ ذِرَاعَيْهِ فِي الْحَرْبِ قَدْ قَضَىٰ نَحْبَهُ .
ثمّ تمثّل قائلاً :

قُلْ لِلْأَرَانِبِ تَرْعَىٰ أَيْنَمَا سَرَحَتْ

وَلِلظَبَاءِ بِلَا خَوْفٍ وَلَا وَجَلٍ^١

ولقد وصل نبأ رحيل وصيّ رسول الله إلى المدينة ، فعمّ الحزن والغمّ جميع بيوتها ، ولكن انظروا إلى ما تقوله عائشة !

١- «منتهى الآمال» الطبع الرحلي ، المكتبة العلمية الاسلامية ، ج ١ ، ص ١٣٤

لَمَّا أَنْ جَاءَ عَائِشَةُ قَتْلَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَجَدَتْ ،^١ ثُمَّ تَمَثَّلَتْ بِهَذَا الشُّعْرِ :

فَأَلْقَتْ عَصَاهَا وَاسْتَقَرَّ بِهَا النَّوَى كَمَا قَرَّ عَيْنًا بِالْإِيَابِ الْمُسَافِرِ
(كناية عن أن أمر عليّ قد انتهى ، وأنه سير قد في حفرته فلا نهضة
له بعد ، وأتينا قد سررنا وغمرتنا اللذة بهذه الواقعة كما يقرّ المسافر عيناً
بإيابه إلى أهله .)

ثُمَّ قَالَتْ : مَنْ قَتَلَهُ ؟
فَقِيلَ : رَجُلٌ مِنْ مُرَاد .
فَقَالَتْ :

فَإِنْ يَكُ نَائِيًا فَلَقَدْ نَعَاهُ غُلَامٌ لَيْسَ فِيهِ الثَّرَابُ
(تريد القول إنه كان الأجدر أن يُقتل عليّ على يد رجل من قریش
ومن العرب المعروفين ليكون الفخر بذلك من نصيبهم ، لا أن يقوم به رجل
مجهول من طائفة عربيّة نائية غير معروفة ؛ إلا أننا سعداء بأن نبأ موته قد
أتانا به غلام لا كان في فيه الثراب حين يموت ويُقبر) .

فَقَالَتْ لَهَا زَيْنَبُ بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ : أَلَعَلِّي تَقُولِينَ هَذَا ؟
فَقَالَتْ : إِنِّي أَنْسَى ، فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي .^٢
وَكَانَ الَّذِي جَاءَهَا بِنَعْيِهِ سُفْيَانُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ بْنُ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ
أَبِي وَقَاصٍ .^٣

١- «مقاتل الطالبين» طبع دار المعرفة - بيروت ، ص ٤٣
٢- «مقاتل الطالبين» ص ٤٢ ؛ و «الكامل في التاريخ» لابن الأثير ، طبعة بيروت ،
سنة ١٣٨٥ هـ ، ج ٣ ، ص ٣٩٤ ؛ و «تاريخ الطبري» تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، ج ٥ ،
ص ١٥٠ ؛ و «الطبقات» لابن سعد ، ج ٣ ، ص ٤٠ .
٣- «مقاتل الطالبين» ص ٤٣ .

يقول أبو الفرج الإصبهاني في «مقاتل الطالبين» :

ثُمَّ تَمَثَّلْتُ (عائشةُ ، بعد هذا الكلام) :

مَا زَالَ إِهْدَاءُ الْقَصَائِدِ بَيْنَنَا بِاسْمِ الصَّدِيقِ وَكَثْرَةِ الْأَلْقَابِ
حَتَّى تَرَكْتُ وَكَانَ قَوْلُكَ فِيهِمْ فِي كُلِّ مُجْتَمَعٍ طَيْنَ ذُبَابٍ^١

ولقد قالت عائشة لابن عباس ، وكان مأموراً من قبل أمير المؤمنين عليه السلام بالتحدث معها بعد حرب الجمل : إِنَّ أَبْغَضَ الْبُلْدَانِ إِلَيَّ بَلَدٌ أَنْتُمْ فِيهِ^٢.

وقال عبد الله ابن الزبير (ابن أخت عائشة ، وكانت تودّه وتحبّه إلى درجة يمكن تسميتها بحدّ العشق) لابن عباس يوماً :

إِنِّي لَأَكْتُمُ بُغْضَكُمْ أَهْلَ هَذَا الْبَيْتِ مُنْذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً^٣.

بينما بكت الأحجار دماً في شهادة أمير المؤمنين عليه السلام ، وقد وردت الأخبار بأمثال ذلك في كتب العامة - فضلاً عن مصنفات الشيعة - إلى الحدّ الذي يطول المقام لاستقصائها جميعاً .

يروى الحاكم (النيسابوري) في «المستدرک» ، عن ابن شهاب الزهريّ أنّه قال : قدمتُ دمشق وأنا أريد الغزو ، فأتيْتُ عَبْدَ الْمَلِكِ (ابن مروان) لأُسَلِّمَ عليه ، فوجدته في قُبَّةٍ على فرشٍ بقرب القائم وتحت سِماطان ، فسَلَّمْتُ ثُمَّ جَلَسْتُ . فَقَالَ لي : يَا ابْنَ شِهَابِ ! أَتَعْلَمُ مَا كَانَ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ صَبَاحَ قَتْلِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ؟

١- «مقاتل الطالبين» ص ٤٣

٢- «أحاديث أم المؤمنين عائشة» ج ١ ، ص ١٩٥ ، عن المسعودي و «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد .

٣- المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٨٥ .

فقلت : نعم !

فقال : هَلَمْ ! فَقُمْتُ من وراءِ الناسِ حتَّى أَتَيْتُ خَلْفَ الْقَبَةِ ، فَحَوَّلَ إِلَيَّ وَجْهَهُ فَأَحْنا عَلَيَّ فقال : مَا كَانَ ؟

فقلت : لَمْ يُزَفَّعْ حَجَرٌ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ إِلَّا وَجَدَ تَحْتَهُ دَمٌ .
فَقَالَ : لَمْ يَبْقَ أَحَدٌ يَعْلَمُ هَذَا غَيْرِي وَغَيْرُكَ . لَا يَسْمَعَنَّ مِنْكَ أَحَدٌ ! فَمَا حَدَّثْتُ بِهِ حَتَّى تُؤْفَى .^١

كما يروي الحاكم بسنده عن الزهري :
إِنَّ أَسْمَاءَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ : مَا رُفِعَ حَجَرٌ بِإِيلِيَاءَ لَيْلَةَ قِتْلِ عَلِيٍّ إِلَّا وَجَدَ تَحْتَهُ دَمٌ عَيْبُطٌ .^٢

ويروي الشيخ الطوسي في «الاستبصار» بسنده عن الصدوق ، وهو بسنده المتصل عن أبي بصير ، عن الإمام أبي عبد الله (الصادق) عليه السلام قال : سَأَلَ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ أَبِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ : أَخْبِرْنِي عَنْ اللَّيْلَةِ الَّتِي قُتِلَ فِيهَا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، بِمَا اسْتَدَلَّ النَّاسُ مِنَ الْمَصْرِ الَّذِي قُتِلَ فِيهِ عَلِيٌّ ؟ وَمَا كَانَتِ الْعَلَامَةُ فِيهِ لِلنَّاسِ ؟ وَأَخْبِرْنِي هَلْ كَانَتْ لغيره في قتله عبرة ؟

فقال له أبي : إِنَّهُ لَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الَّتِي قُتِلَ فِيهَا عَلِيٌّ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَمْ يُزَفَّعْ عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ حَجَرٌ إِلَّا وَجَدَ تَحْتَهُ دَمٌ عَيْبُطٌ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ ، وَكَذَلِكَ كَانَتِ اللَّيْلَةُ الَّتِي قُتِلَ فِيهَا هَارُونُ أَخُو مُوسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا ، وَكَذَلِكَ كَانَتِ اللَّيْلَةُ الَّتِي قُتِلَ فِيهَا يُوشَعَ بْنُ نُونٍ ، وَكَذَلِكَ كَانَتِ اللَّيْلَةُ الَّتِي رُفِعَ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَكَذَلِكَ اللَّيْلَةُ الَّتِي قُتِلَ فِيهَا الْحُسَيْنُ

١- «مستدرك الحاكم» ج ٣ ، ص ١١٣ .

٢- «مستدرك الحاكم» ج ٣ ، ص ١٤٤ .

صلواتُ الله عليه ١.

وورد في «مناقب ابن شهر آشوب» عن ابن عباس ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إِنَّ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ لَتَبْكِي عَلَى الْمُؤْمِنِ إِذَا مَاتَ أَرْبَعِينَ صَبَاحاً ، وَإِنَّهَا لَتَبْكِي عَلَى الْعَالَمِ ، إِذَا مَاتَ أَرْبَعِينَ شَهْراً ، وَإِنَّ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ لَيَبْكِيَانِ عَلَى الرَّسُولِ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، وَإِنَّ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ لَيَبْكِيَانِ عَلَيْكَ يَا عَلِيٌّ إِذَا قُتِلَتْ أَرْبَعِينَ سَنَةً ٢.

قال ابن عباس : لَقَدْ قُتِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْأَرْضِ بِالْكُوفَةِ ، فَأَمْطَرَتِ السَّمَاءُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ دَمًا .

وروى أبو حمزة عن الصادق عليه السلام ، وهو مروى أيضاً عن سعيد بن المسيب أنه لَمَّا قُبِضَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يُرْفَعْ مِنْ وَجْهِ الْأَرْضِ حَجَرٌ إِلَّا وَجَدَ تَحْتَهُ دَمٌ عَبِيطٌ .

وأورد الخطيب (البغدادى) في «تاريخ بغداد» ، والنسوى في تأريخه أن عبد الملك بن مروان سأل الزهرى : مَا كَانَتْ عَلَامَةُ يَوْمِ قُتِلَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؟

قال : مَا رُفِعَ حَصَاةٌ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ إِلَّا كَانَ تَحْتَهَا دَمٌ عَبِيطٌ ٣ .
ونقل المرحوم المجلسي عن الصادق عليه السلام أنه قال : واللّه لقد بكّت السماء والطير والحيوانات ووحوش الفلوات والملائكة على جدّي الحسين . واللّه لقد كانت الشمس تطلع لَمَّا قُبِضَ جَدِّي الْحُسَيْنُ لَشَهْرَيْنِ

١- «بحار الأنوار» ج ٩ ، ص ٦٧٧ ؛ والطبعة الحروفية ج ٤٢ ، ص ٣٠٢ .

٢- أورد المحدث العظيم الشأن السيّد هاشم البحرانيّ هذه الرواية في «مدينة المعاجز» ص ١٧٩ ، إلّا أنّه ذكر في شأن البكاء على أمير المؤمنين لفظ «أربعين خريفاً» بدل «أربعين سنة» .

٣- «بحار الأنوار» ج ٩ ، ص ٦٧٧ ؛ والطبعة الحروفية ج ٤٣ ، ص ٣٠٩ .

بكاء الجمادات دماً عند قتل أمير المؤمنين عليه السلام المجلس الثالث والعشرون

على الجدران ، فكأنما لطخت الجدران دماً .
هذه هي روح الولاية التي تؤثر في الجمادات ، أما هذا الإنسان
الأقسى من الحجر فيسجد (فرحاً) لقتل علي .
أفلم تنزل آية سورة التحريم في عائشة وحفصة ؟ ألم يشبهه الله
سبحانه تلك المرأتين بامرأتي نوح ولوط حين خانتاهما وعصتاها !
أورد الزمخشري في «الكشاف» :

«إِنْ تَوَبَّا إِلَى اللَّهِ» خِطَابٌ لِحَفْصَةَ وَعَائِشَةَ عَلَى طَرِيقَةِ الْإِتِفَاتِ ،
لِيَكُونَ أَبْلَغَ فِي مُعَاتِبَتِهِمَا .

وعن ابن عباس : لَمْ أَزَلْ حَرِيصاً عَلَى أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ عَنْهُمَا حَتَّى
حَجَّ وَحَبَجْتُ مَعَهُ ، فَلَمَّا كَانَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ عَدَلَ وَعَدَلْتُ مَعَهُ بِالْإِدَاوَةِ ،
فَسَكَبْتُ الْمَاءَ عَلَى يَدَيْهِ فَتَوَضَّأَ . فَقُلْتُ : مَنْ هُمَا ؟
فَقَالَ : عَجَباً يَا ابْنَ عَبَّاس ! كَأَنَّهُ كَرِهَ مَا سَأَلْتَهُ عَنْهُ . ثُمَّ قَالَ : هُمَا
حَفْصَةُ وَعَائِشَةُ ١ .

عائشة التي كانت تُعرض عن قُرْطِي عَيْنِ رَسُولِ اللَّهِ وَتَحْتَجِبُ عَنْهُمَا
وَتَأْبَى أَنْ تَرَاهُمَا أَوْ يَرِيَاهَا . وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّ دُخُولَ الْحَسَنِ
عَلَيْهِمَا السَّلَامَ عَلَيْهَا بِلا حِجَابٍ حَلَالٌ .

يقول ابن سعد في «الطبقات» بعد ذكر هذا الأمر :
[إِنَّ زَوْجَةَ الْأَبِّ وَزَوْجَةَ الْجَدِّ لِلْأُمِّ وَالْجَدِّ لِلْأَبِّ بِالنِّسْبَةِ لَهُمَا مِنْ

١- «تفسير الكشاف» المجلد الثاني ، ص ١٥٠١ ، طبعة كلكتا سنة ١٢٧٦ هـ ، مطبعة
«ليسى» وهي أقدم طبعة للكشاف ؛ وفي الطبعة الأولى لمطبعة الشرفية سنة ١٣٠٧ هـ ،
ص ٤٧١ ؛ وفي طبعة دار الكتاب العربي - بيروت لبنان ، سنة ١٣٦٦ هـ ، ص ٥٦٦ . وقال ابن
حجر العسقلاني في كتاب «الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف» المطبوع في هامش
«الكشاف» : هذا حديث متفق عليه .

[المحارم] وقد قال أبو حنيفة ومالك بن أنس : الرجلُ يتزوّج المرأة فلا تحلّ لولده ولا لولد ولده من الذكور أن يتزوّجها أبداً ، لا هم ولا أولادهم ولا أولاد بناتهم ، وهذا مُجمّع عليه [ولم يكن هذا الأمر خافياً على عائشة ، اللهم إلا أن يكون احتجابها منهما لشيء آخر]^١.

ولقد بكت السماواتُ في ماتم سيّد الشهداء ، ولقد انصرفوا عنه وتركوا بدنه الأنور ملقى على الأرض بلا غُسل ولا كفن .

يقول الإمام السّجاد عليه السلام : [لم يكونوا ليدعوننا نقرب من تلك الأبدان شبراً واحداً ، فمن تقدّم كان جزاؤه الضرب بالسياط ثم يُبعدونه عن البدن قهراً] .

وقد ورد في الأثر أنّ الوحوش كانت تأتي فتحيط بذلك البدن وهي منتصبّة على قوائمها رافعة أيديها تذرف الدموع ، وأنّ طيور السماء كانت تتحلّق بتلك الأبدان الطيّبة الزكية وتبسط أجنحتها فوق البدن المطهر لسيّد الشهداء عليه السلام فتظلّله من الشمس .

چون صبا دید به صحرا بدن بی کفنش

خاک می ریخت به جای کفنش بر بدنش

چون که از مرکب خود شاه به گودال افتاد

عهد یزدان به لبش بود وشفاعت سخنش

آخرین بار که شه جانب میدان می رفت

خواهرش داد به او کهنه ترین پیرهنش

تا که دشمن نکند خواهش تن پوش حسین

کهنه پیراهن او بود به جای کفنش

١- «الطبقات الكبرى» لابن سعد ، ج ٨ ، ص ٧٣ . ولم نعثرفيه على العبارات بين

المعقوفتين .

گشت آغشته به خونِ دل او پیکر او
 از سم اسب سواران به بدن تاختنش^۱
 وما أروع وأبداع ما أنشد المرحوم نير التبريزي في هذا المجال :
 شهيد عشق که تنگست پوست بر بدنش
 تو خصم بين که به غارت برند پيرهنش
 زيرِ به غارت اگر خصم خيره برد چه غم
 که بود جوشن تن زلف های پرشکنش
 شهي که سندس فردوس بود پوشش او
 روانديد به تن خصم جامه کهنش^۲
 وقال الشافعي في هذا الباب :
 تَزَلَّزَلَتِ الدُّنْيَا لِأَلِ مُحَمَّدٍ
 وَكَادَتْ لَهُمْ صُمُّ الْجِبَالِ تَذُوبٌ

- ۱- يقول : حين رأت الصُّبا بدنه الملقى في الصحرا دون كفن ، فقد سَقَّت عليه الرمال كفنًا .
 وحين هوى الملك من جواده إلى حفرة مقتله ، فقد كان عهد الله بين شفتيه ، والشفاعة حديثه .
 ولقد أعطته أخته ، حين توجه إلى ساحة القتال للمرة الأخيرة أرث ثيابه وأخلقها .
 ولثلاً يستوهب العدو من الحسين الثوب الذي يرتديه ، فقد كان أرث ثيابه كفنًا له .
 ولقد تضمخ بدنه بدماء قلبه ، من حوافر خيول الفوارس الذين هاجموا .
 ۲- يقول : لقد ضاق بشهيد العشق جلد بدنه ، فانظر إلى الخصم الذي ينهب منه ثوبه !!
 ولا ضير إن سلب العدو الضالّ منه درعه ، فدرع بدنه خصلات ذؤابته المواجهة .
 إن الملك الذي من سندس الفردوس رداؤه ، لم يجد لائقاً أن يرتدي الخصم قميصه الخلق .

وَغَارَتْ نُجُومٌ وَأَقْشَعَرَّتْ كَوَاكِبٌ
وَهُتَّكَ أَسْتَارٌ وَشَقَّ جُيُوبٌ^١

١- وبداية هذه الأشعار :

تَأَوَّهَ قَلْبِي وَالْفُؤَادُ كَئِيبٌ وَأَزُقُّ نَوْمِي فَالْمَهَادُ عَجِيبٌ
فَمَنْ مُبْلَغٌ عَنِّي الْحُسَيْنَ رَسَالَةً وَإِنْ كَرِهَتْهَا أَنْفُسٌ وَقُلُوبٌ
ذَبِيحٌ بِلا جُرْمٍ كَأَنَّ قَمِيصَهُ صَبِيحٌ بِمَاءِ الْأَزْجَوَانِ خَضِيبٌ
فَلِلسَيْفِ إِعْوَالٌ وَلِلرُّمَحِ رَنَّةٌ وَلِلنَّخِيلِ مِنْ بَغْدِ الصَّهِيلِ نَحِيبٌ

ثم يقول بعدها : تزلزلت الدنيا ... البيت ؛ ثم يقول بعد البيتين :

يُصَلِّي عَلَى الْمَبْعُوثِ مِنْ آلِ هَاشِمٍ وَيُسْفِزِي بِسُوءِهِ إِنَّ ذَا لَعَجِيبٌ
لَكِنْ كَانَ ذَنْبِي حُبُّ آلِ مُحَمَّدٍ فَذَا لِكَ ذَنْبٌ لَسْتُ مِنْهُ أَثُوبٌ
هُمْ شَفَعَائِي يَوْمَ حَشَرِي وَمَوْقِفِي إِذَا مَا بَدَتْ لِلنَّاظِرِينَ خُطُوبٌ

وقد وردت هذه الأبيات في «مناقب ابن شهر آشوب» ج ٢ ، ص ٢٣٢ و ٢٣٣ .

الْمَجْلِسُ الرَّابِعُ وَالْعِشْرُونَ

الْمُخْلِصُونَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَمُوتُونَ بِنَفْخِ الصُّورِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(مطالب أُلقيت في اليوم الرابع والعشرين من شهر رمضان المبارك)

الحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

وصلَّى الله على محمد وآله الطاهرين

ولعنة الله على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين

قال الله الحكيم في كتابه الكريم :

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ

شَاءَ اللَّهُ .^١

وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنُفِخَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا

مَنْ شَاءَ اللَّهُ .^٢

يتضمّن مجمل مفاد هاتين الآيتين أنّ جميع موجودات السماوات

والأرض سوف تموت عند نفخ الصور إلا من شاء الله . فتكون النتيجة

الحاصلة أولاً : أنّ الموت حتمي لجميع المخلوقات . وثانياً : أنّ هناك أفراداً

تعلّقت بهم مشيئة الله فلا يشملهم الفزع والصعق ، ولا يؤثّران في ماهيّتهم ،

فلا يرتدون رداء الموت .

١- صدر الآية ٦٨ ، من السورة ٣٩ : الزمر .

٢- الآية ٨٧ ، من السورة ٢٧ : النمل .

وينبغي أن نرى : مَنْ هم هؤلاء الأفراد ؟ وأيّ مزية وخصوصيّة يمتلكون بحيث لا تتبدّل حياتهم موتاً ؟ وبحيث يبقون أحياء مخلّدين ؟ مع أننا نعلم أنّ جميع موجودات السماء ، من الملائكة والملائكة المقرّبين ، وأرواح المقدّسين ، والحرور ، وأرواح الصلحاء والشهداء التي اجتازت عالم البرزخ والتحقت بالسموات ، وكذلك جميع الموجودات البرزخيّة من المؤمنين والكافرين ينبغي أن يموتوا بلا استثناء إثر الصعقة ، فيكرعون كأس الموت ويفنون .

إذاً فمن المسلّم أنّ الأفراد المستثنين لهم هويّة خاصّة وشاكلة متفرّدة ، بحيث إنهم أعفوا من هذا الحكم الإلهيّ العامّ ، وبحيث إنّ هذه الوقائع والحوادث المدمرة القاصمة والساحقة التي تطبق أرجاء عالم الأحياء من الملوك والملوك لا تؤثر فيهم شيئاً . تلك إذن سمة إلهيّة وصبغة رحمانيّة رفيعة ومتسامية فيهم ميّزتهم عن جميع الأحياء .

ومن جهة أخرى فقد جاء في القرآن الكريم :

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ^١ .

هنا نستنتج أنّ المصون عن الهلاك هو وجه الله تعالى .

كما جاء في القرآن الكريم :

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ^٢ .

حيث استثنى هنا أيضاً وجه الربّ الذي هو وجه الله ، وجعلت له صفته الجلال والإكرام .

١- مقطع من الآية ٨٨ ، من السورة ٢٨ : القصص .

٢- الآيتان ٢٦ و ٢٧ ، من السورة ٥٥ : الرحمن .

المراد بالأفراد المستثنين من الموت عند النفخ في الصور المجلس الرابع والعشرون

وفي الحقيقة فإن وجه الله له صفتا الجلال والجمال ، لأن مرجع الإكرام إلى الإحسان والإنعام وهما من صفات الجمال ، كما أن الجلال والعظمة والأبهة تُذكر مقابل الجمال .

وقد جعلت صفتا الجلال والإكرام في هذه الآية المباركة صفةً للوجه لا للرب ، أي أن وجه ربك هو ذو الجلال والإكرام . وتريد الآية القول إن لربك هاتين الصفتين ، وذلك لأن «ذو الجلال» مرفوع ونعت للوجه ، وإلا لوجب أن تقول : «ذي الجلال» ليكون نعتاً للرب .

وفي ضوء ذلك ، وبالإضافة إلى ما يُستفاد من هذه الآية من أن وجه الرب باقٍ وخالد ، فإنه يُستنتج أن وجه الله يمتلك صفة الجلال والإكرام ؛ ونعلم أيضاً أن صفتي الجلال والإكرام ليستا نعتاً لاسم الله ، بل نعتاً لله تعالى نفسه .

تَبَرَّكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ^١.

فيستفاد من ضمّ هاتين الآيتين الأخيرتين أن وجه الله أعلى وأرفع من اسم الله ، لأن (ذي الجلال والإكرام) لم تقع نعتاً للاسم ، بل جاءت نعتاً للرب . ولأن وجه كل شيء هو المظهر لنفس ذلك الشيء ، فإن وجه الله ووجه الرب هو الرب نفسه ، حيث نُعت الوجه بنفسه بهاتين الصفتين تارةً ، بينما نُعت الرب بهما تارةً أخرى .

وإذا ما لاحظنا الآن آيات نفخ الصور - وقد اتضح لدينا هذا المطلب - وتأملنا في مورد الاستثناء وفي هذه الآيات ، وقارنا بينها ، لظهر أن المراد بـ «مَنْ شَاءَ اللَّهُ» - وهم الذين لم يشأ الله موتهم - هو وجه الله تعالى .

١- الآية ٧٨ ، من السورة ٥٥ : الرحمن .

ذلك لأن المقارنة بين آيات نفخ الصور الدالة على موت جميع الموجودات إلا من شاء الله ، وبين آيات سورة الرحمن الدالة على فناء وهلاك كل شيء إلا وجهه ، وإلا وجه ربك ، ستجعل استنتاج أن «مَنْ شَاءَ اللَّهُ» هو وجه الله أمراً لا يحتاج إلى تأمل .

وباعتبار علمنا من الآية الشريفة :

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ^١.

أن القيام والحضور عند الله تعالى مختص بمن يموتون في نفخ الصور الأول ويُبعثون بنفخ الصور الثاني (نفخ الإحياء) ، فيحضرُونَ أمام الله تعالى . كما نعلم من الآية الشريفة :

فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ * إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ^٢.

أن العباد المخلصين لا حضور لهم ولا حشر .

لذا فإن «مَنْ شَاءَ اللَّهُ» الذين لا يموتون ، هم الذين لا قيام لهم ولا حضور ، وأنتهم عباد الله المخلصون .

وبقياس ومقارنة هذه الآيات مع الآيات التي ذكرت في سورة الرحمن ، والتي بشرت جميع الموجودات بالموت ، واعتبرت أن الباقي هو وجه الله سبحانه ، فإنه يستفاد أن وجه الله الباقي الذي لا يطرأ عليه البوار والهلاك هو عباد الله المخلصون .

إن عباد الله المخلصين حين يرحلون عن الدنيا ، فإنهم لا يتوقفون عند البرزخ ، وليس لهم حشر ولا حضور عند القيامة ، ولا تؤثر شيئاً في

١- الآية ٦٨ ، من السورة ٣٩ : الزمر .

٢- عجز الآية ١٢٧ ، والآية ١٢٨ ، من السورة ٣٧ : الصافات .

أَيَّ مِنْهُمْ الصَّيْحَةُ الْبَرْزَخِيَّةُ الْأُولَى (صور الإمامة) وَلَا الصَّيْحَةُ الثَّانِيَّةُ (صور الإحياء) ، لَأَتْنِمْ عَبَرُوا هَذِهِ الْمَرَاتِبَ وَالدرجات ، وَوَرَدُوا فِي عَالَمٍ أَعْلَى مِنْ عَالَمِ الْبَرْزَخِ وَعَالَمِ الْحَشْرِ وَالنَّشُورِ وَالْحِسَابِ وَالْكِتَابِ وَالْعَرْضِ وَالسُّؤَالِ ، وَتَحَقَّقَ وَجُودُهُمْ وَسَرَّهُمْ بِحَقِيقَةِ وَجْهِ اللَّهِ ، حَيْثُ لَا سَبِيلَ هُنَاكَ لِلْمَوْتِ وَالْبَوَارِ وَالْفَنَاءِ وَالْعَدَمِ .

وَبطبيعة الحال فَإِنَّ هَذِهِ الْمَقَامَاتِ وَالدرجات خَاصَّةٌ بِالْمُخْلِصِينَ (بفتح اللام على اسم المفعول) لَا الْمُخْلِصِينَ (بكسر اللام على اسم الفاعل) لِأَنَّ الْمُخْلِصِينَ (بالكسر) هُمُ الَّذِينَ خَطَّوْا خَطَوَاتِهِمْ سَالِكِينَ فِي مَقَامِ مُجَاهِدَةِ النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ فِي طَيِّ طَرِيقِ الْقُرْبِ وَالْخُلُوصِ وَالْفَنَاءِ ، إِلَّا أَنَّ وَجُودَهُمْ وَسَرَّهُمْ - مَعَ ذَلِكَ - لَمْ يَتَمَخَّضْ وَيَخْلُصْ تَمَاماً ، وَمُجَاهَدَتُهُمْ لَمْ تَنْتَهَ بَعْدُ ، فَهَمُ لَا يَزَالُونَ فِي جِدَالٍ وَنِزَاعٍ وَمُجَاهِدَةٍ مَعَ النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ وَالشَّخْصِيَّةِ وَالْأَنَانِيَّةِ وَفِي صُفُوفٍ وَمَرَاكِحٍ مُخْتَلِفَةٍ مِنْ وَادِي السَّيْرِ وَالسَّلُوكِ هَذَا .

أَمَّا الْمُخْلِصِينَ (بافتح) فَقَدْ انْتَهَتْ مَرَاكِحُ مُجَاهَدَتِهِمْ وَنَالُوا مَقَامَ الطَّهَارَةِ وَالنِّزَاهَةِ ، سَوَاءَ الطَّهَارَةُ فِي مَقَامِ الْفِعْلِ أَوْ فِي مَقَامِ الْأَخْلَاقِ وَالْمَلَكَاتِ وَالصِّفَاتِ ، أَوْ فِي مَقَامِ السَّرِّ وَالذَّاتِ . فَقَدْ اجْتَازُوا جَمِيعَ هَذِهِ الْمَرَاكِحِ ، وَوَرَدُوا فِي حَرَمِ اللَّهِ طَاهِرِينَ مُطَهَّرِينَ ، وَوَصَلُوا إِلَى مَقَامِ الْفَنَاءِ فِي ذَاتِ الْحَضَرَةِ الْأَحْدِيَّةِ . وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَلَا ضَرّاً وَلَا مَوْتاً وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُوراً .

فَلَا وَجُودَ لَهُمْ بَعْدُ لِيُصِيبَهُ صَعَقُ الْمَوْتِ وَفَزَعُهُ ، وَلَمْ يَبْقَ فِيهِمْ أَيُّ شَيْءٍ مِنَ الْإِتْيَةِ لِيَحْتَاجُوا إِلَى حِسَابٍ وَكِتَابٍ ، فَلَقَدْ أَنَّهُوْا حِسَابَهُمْ وَكِتَابَهُمْ فِي الدُّنْيَا حِينَ سَلَكُوا بِخَطَوَاتٍ صَادِقَةٍ ، ثَابِتَةٍ طَرِيقَ لِقَاءِ الْمَعْبُودِ ، ثُمَّ خَطَّوْا بَعْدَ الْمَوْتِ الطَّبِيعِيِّ الدُّنْيَوِيِّ فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ وَجَنَّةِ الذَّاتِ ، مُنْعَمِينَ بِنِعَمِ لِقَاءِ

وشهود جمال وجلال الحضرة الأحديّة .

فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝

نعم ، إنّ أحوال ومقامات المخلصين لا تتسع لها صدور غيرهم من أفراد البشر ، لأنّ ثواب ونتائج أعمالهم لا تخطر على بال بشر ، ويقصر عنها شأن صقر العقل البعيد التحليق ، ولا تدركها ولا ترقى إليها أفكار العقلاء والعلماء ، كما أنّ عُقبان الفكر والفتنة والدراية ، بأجنحتها القويّة المتينة ، لو رامت استنشاق نسمة من تلك الحالات والمقامات لحبطت وعجزت .

وحين لا يكون لهم من جزاء إلّا الذات المقدّسة للمعبود جلّ وعلا ، فكيف ستكون درجاتهم - والحال هذه - في مستوى فهم وعلم البشر وفي وسع الفكر والعقل ؟

نُقل عن «التفسير الصغير» للفضل بن الحسن الطبرسيّ أنّه قال : جاء في حديث :

يقول الله تعالى : أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصّٰلِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ؛ فَلَهُ مَا أَطْلَعْتُكُمْ عَلَيْهِ . اقْرَأُوا إِنَّ شَيْئَكُمْ : «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ» . ٣٠٢

وعن «أسرار الصلاة» للشهيد الثاني عليّ بن أحمد العامليّ ، عن الصادق عليه السلام أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله قال :

قَالَ اللَّهُ : لَا أَطْلُعُ عَلَى قَلْبٍ عَبْدٍ ، فَأَعْلَمُ فِيهِ حُبَّ الْإِخْلَاصِ

١- عجز الآية ٤٠ ، من السورة ٤٠ : غافر .

٢- «كلمة الله» ص ١٣٤ .

٣- وهذه الآية هي الآية ١٧ ، من السورة ٣٢ : السجدة .

لِطَاعَتِي، وَابْتِغَاءِ وَجْهِهِ إِلَّا تَوَلَّيْتُ تَقْوِيمَهُ وَسِيَاسَتَهُ.^١
 بلى ، إنَّ المخلصين يمتلكون - بنص آيات القرآن الكريم
 وصريحها - آثاراً وخصائص لا نصيب للآخرين فيها .
 الأولى : أنه بأي وجه من الوجوه لا سبيل للشيطان ولا تسلط
 ولا قدرة له عليهم ؟ وذلك بنص الآية القرآنية الكريمة :
 فَبِعِزَّتِكَ لَا غَوِيَّتَهُمْ أَجْمَعِينَ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ.^٢
 وبديهي أن هذا الاستثناء ليس تشريعياً ، بل إنَّ الشيطان لا قدرة له
 على المخلصين بعد ، وذلك بسبب اقتدارهم الذاتي في مقام التوحيد ،
 فلا يمكنه - لضعفه وعجزه - الوصول إليهم في هذه المرحلة .
 بلى ، لقد محض المخلصون أنفسهم وأخلصوها لله تعالى ، لذا فأينما
 نظروا يرون الله سبحانه تعالى في كل الأشياء ، وأينما ظهر لهم الشيطان
 وبأي كيفية كانت أو صورة فإنهم ينظرون إلى ذلك الشيء بالنظر الإلهي
 لتكون لهم منه عبرة إلهية .
 لهذا فقد أقرَّ الشيطان منذ الوهلة الأولى واعترف بعجزه ومسكنته
 أمام هذه الطائفة وتدرَّع دونهم ؛ وإلا فإنَّ ذات الشيطان لإغواء بني آدم ،
 وليس بالذي يرحم أحداً أو يُعرض عن إغواء وإضلال أحد .
 الثاني : أن هذه الطائفة قد أعفيت وفرغت من محاسبة الحشر الآفاقي
 ومن الحضور في تلك الساحة والعرصة .
 وقد ورد في القرآن الكريم : وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي
 السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ .

١- «كلمة الله» ص ١٣٨ .

٢- معظم الآية ٨٢ والآية ٨٣ ، من السورة ٣٨ : ص .

المخلصون هم الذين لا يموتون بنفخ الصور

وذلك لأن هذه الآية - كما قلنا سابقاً - حين تُضمّ إلى الآية الشريفة :
فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ * إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ .

سيُتضح أنّ هذه الطائفة الآمنة من صعقة القيامة هم عباد الله
المخلصون . وذلك لأنهم قتلوا في جهاد الأنفس من خلال المراقبة
والرياضة الشرعية والتحقوا بالحياة الأبدية ، وعبروا القيامة العظمى
الأنفسية ، وحوسبوا في مرحلة المجاهدة ، وها هم قد ارتدوا خلعة الحياة
الأبدية عند ربهم إثر القتل في سبيل الله ، فهم منعمون بالرزق الخاص
النازل من الخزانة الأبدية ، قال عزّ من قائل :

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ
يُرْزَقُونَ ١ .

إضافةً إلى ذلك فإننا نعلم أنّ الإحضار فرع على عدم الحضور ؛
فعباد الله المخلصون كانوا حاضرين في كلّ مكان قبل ظهور طليعة
القيامة ، وكانوا مطلّعين على جميع الأحوال . لأنّه يقول : عِنْدَ رَبِّهِمْ
يُرْزَقُونَ .

الثالث : أنّ ما يلحق كلّ امرئ من الأجر والثواب يوم القيامة إنّما هو
مقابل عمله ، اللهم إلّا هذا الصنف من العباد ، فالكرامة الإلهية لهم فوق أجر
العمل وثوابه :

وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ٢ .
فإن قيل إنّ مفاد هذه الآية هو أنّ طائفة المعدّبين يُجزون وفق
أعمالهم ، إلّا عباد الله المحسنين فجزاؤهم ليس مقابل العمل ، بل يجزئهم

١- الآية ١٦٩ ، من السورة ٣ : آل عمران .

٢- الآيتان ٣٩ و ٤٠ ، من السورة ٣٧ : الصافات .

الله بجمته وفضله وكرمه .

فإننا نقول في الإجابة : إن مفاد الآية مُطلق ، ولا اختصاص في مخاطبتها بطائفة المعذبين .

ناهيك عن أن مجازاة العباد بالفضل والكرم لا تتنافى مع الجزاء في مقابل العمل ، لأن معنى الفضل أن يمن الله المنان بجزاء كبير مقابل عمل صغير ، فهو في الحقيقة يعدّ العمل الصغير كبيراً ، إلا أن الجزاء - مع هذا كله - قد وقع مقابل العمل ، بينما مفاد الآية الشريفة غير هذا . إذ تتضمن أن العباد المخلصين لله لا يُجزون مقابل أعمالهم .

كما يقول في آية أخرى :

لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ^١.

فيتضح أن هناك من الكرامات الإلهية ما سيعطى فوق إرادتهم ومشيتهم ، وأعلى من مستوى فكرهم ، وأرفع مما يرقى إليه ويخلق فيه طائر اختيارهم وإرادتهم ، وهي نكتة جديرة بالملاحظة والتأمل .
الرابع : أنهم يمتلكون مقاماً منيعاً ومنصباً رفيعاً ومرتبة عظيمة ، بحيث يمكنهم الثناء على الله وحمد ذاته الأبدية كما هو حقّه وأهله ، وكما تستحقّ ذاته القدسية .

قال عز وجل :

سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ * إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ^٢.

وهو غاية ومنتهى كمال المخلوق ، وذروة منصب الممكن .
وقد ذكرنا هذه الميزات الأربع في رسالتنا الموسومة بـ «لبّ الباب

١- الآية ٣٥ ، من السورة ٥٠ : ق .

٢- الآيتان ١٥٩ و ١٦٠ ، من السورة ٣٧ : الصافات .

معرفة المعاد (٤)

المخلصون هم الذين لا يموتون بنفخ الصور

در سير وسلوك أولى الألباب»^١ من تقارير الدروس العرفانية لسماحة العلامة الطباطبائي مد ظله ، وأوردناها هنا للمناسبة .

وقد ورد في الأخبار الواردة عن المعصومين صلوات الله عليهم في شأن مقامات المخلصين ودرجاتهم تفاصيل عجيبة تُذهل الألباب . إذ يروي أحمد بن محمد بن محمد بن خالد البرقي في كتاب «المحاسن» عن عبد الرحمن بن حماد ، عن حنان بن سدير ، عن الإمام أبي عبد الله جعفر الصادق عليه السلام ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال :

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : مَا تَحَبَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا اقْتَرَضْتُهُ عَلَيْهِ ؛ وَإِنَّهُ لَيَتَحَبَّبُ إِلَيَّ بِالنَّافِلَةِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أُحِبَّتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ ، وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا ، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا ، إِذَا دَعَانِي أُجِبْتُهُ ، وَإِذَا سَأَلَنِي أَعْطَيْتُهُ ، وَمَا تَرَدَّدْتُ فِي شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ كَتَرَدَّدِي فِي مَوْتِ مُؤْمِنٍ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ .^٢

وقد أورد المجلسي هذه الرواية في «بحار الأنوار» المجلد الخامس عشر ، الجزء الثاني ، باب حب الله تعالى ، ص ٢٩ .

ويقول ابن فهد الحلبي في «عدة الداعي» : وفي الحديث القدسي : يَا بَنَ آدَمَ أَنَا غَنِيٌّ لَا أَفْتَقِرُ ، أَطْعِمْنِي فِيمَا أَمَرْتُكَ ، أَجْعَلْكَ غَنِيًّا لَا تَفْتَقِرُ . يَا بَنَ آدَمَ أَنَا حَيٌّ لَا أَمُوتُ ، أَطْعِمْنِي فِيمَا أَمَرْتُكَ ، أَجْعَلْكَ حَيًّا لَا تَمُوتُ . يَا بَنَ دَمٍ أَنَا أَقُولُ لِلشَّيْءِ كُنْ فَيَكُونُ ، أَطْعِمْنِي فِيمَا أَمَرْتُكَ ، أَجْعَلْكَ تَقُولُ

١- فارسي ، ومعريه : «رسالة لب الباب في سير وسلوك أولى الألباب» . (م)

٢- «المحاسن» ج ١ ، كتاب مصابيح الظلم ، الباب ٤٧ المحبوبات ، ص ٢٩١ .

لِلشَّيْءِ كُنْ فَيَكُونُ^١.

ويقول الحافظ رجب البرسي في «مشارق أنوار اليقين»: ورد في الحديث القدسي: إِنَّ لِلَّهِ عِبَاداً أَطَاعُوهُ فِيمَا أَرَادَ، فَأَطَاعَهُمْ فِيمَا أَرَادُوا؛ يَقُولُونَ لِلشَّيْءِ: كُنْ فَيَكُونُ^٢.

بلى، لقد خطى هؤلاء بقدم صادقة سبيل مجاهدة النفس الأمارة، وتخطوا الإلآئية، ووصلوا إلى مقام معرفة النفس، وبالنتيجة إلى ما يلزم ذلك تبعاً للأخبار الواردة، فقد وصلوا إلى مقام معرفة الله تبارك وتعالى، وأصبحت كل ذرة في وجودهم طاهرة مطهرة من لوث ودنس الكدورات الشيطانية، وتخلصوا تماماً من الرذائل الأخلاقية والوجودية، فلا قصد ولا مقصود لهم إلا ذات الحضرة الأحديّة ورضاها؛ أولئك الذين نصبوا خيامهم وسراقاتهم خارج الدنيا وما فيها، وخارج الآخرة وما فيها، أي خارج جميع لذائد العالمين، فلم يطووا طريقاً وسبيلاً إلا سبيل تحصيل مقام القرب المعنوي والخلوص. لذا لم يعد لهم إرادة لهم ولا رغبة إلا إرادة الله سبحانه واختياره.

أولئك الذين عاينوا ظهورات وتجليات الحق المتعال في جميع العوالم، ومسنوا ولامسوا في مقام شهود إرادة الله واختياره إلا وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ^٣.

فأصبح وجودهم مرآة تجليات الله سبحانه وتعالى، وحيث دفنوا في مقبرة النسيان جميع مراتب إظهار الوجود. لا أن يكون قد صار لهم

١- «عُدّة الداعي» ص ٢٣٣.

٢- «كلمة الله» ص ١٤٣.

٣- الآية ٣٠، من السورة ٧٦: الإنسان.

- والعياذ بالله - وجود في مقابل وجود الله تعالى ، أو صارت لهم قدرة وعلم وحياء منفصلة عنه تعالى ، فتلك هي الفرعونية .

بل إن قدرتهم وعلمهم وحياتهم قد أصبحت كلها مندكة وفانية في قدرة الله وعلمه وحياته ، فهم لا يرون لأنفسهم - بأي وجه من الوجوه - حياة ولا علماً ولا قدرة ، بل يرون أن الله جل وعز هو المصدر الأوحد للحياة والعلم والقدرة ، فلملموا - من ثم - موأدهم ومتاعهم جمعاء أمام ذاته اللامتناهية الأزلية الأبدية السرمديّة ، وواجهوا نسبة هذه الصفات إليهم بالتوبة والاعتذار والخجل والحياء ، وتخطّوا ذواتهم خارجاً إلى أجل غير مسمى ، والتحقوا بالحق .

وما أجمل ما أفصح شاعرنا الحكيم الفارسيّ سعدي الشيرازي عن هذا المعنى بقوله :

ره عقل جز پیچ در پیچ نیست
بر عارفان جز خدا هیچ نیست
توان گفت این نکته با حق شناس
ولی خرده گیرند أهل قیاس
که پس آسمان و زمین چیستند
بنی آدم و دیو و دَد کیستند
همه هر چه هستند از آن کمترند
که با هستیش نام هستی برند
عظیم است پیش تو دریا به موج
بلند است خورشید تابان به اوج
ولی أهل صورت کجا پی برند
که ارباب معنی به ملکی درند

که گر آفتابست یک ذره نیست

وگر هفت دریاست یکقطره نیست

چو سلطان عزت علم در کشد

جهان سر به جیب عدم در کشد^۱

أولئك هم الذين لا يعدّون عالم الاعتبار إلا سراباً ، ولا يعتقدون بوجود أصيل غير أصالة الحق في جميع عوالم الوجود .

ولقد أجاد الشاعر العربي في وصفهم حين قال :

خَيَالٌ فِي خَيَالٍ فِي خَيَالٍ	أَلَا إِنَّ الْوُجُودَ بِلَا مَحَالٍ
مَعَ الرَّحْمَنِ هُمْ فِي كُلِّ حَالٍ	وَلَا يَقْظَانِ إِلَّا أَهْلُ حَقِّ
فَيَقْظَتُهُمْ عَلَى قَدْرِ الْكَمَالِ	وَهُمْ مَتَفَاوِثُونَ بِلَا خِلَافٍ
لَهُمْ دُونَ الْوَرَى كُلُّ الشَّعَالِ	هُمْ النَّاسُ الْمَشَارُ إِلَى عَلَاهُمْ
تَعَاظَمَ شَأْنُهُمْ فِي ذِي الْجَلَالِ	حَظُّوا بِالذَّاتِ وَالْأَوْصَافِ طُرّاً
وَطَوَّروا بِالتَّلَذُّذِ بِالْجَمَالِ	فَطَوَّروا بِالْجَلَالِ عَلَى التَّدَادِ

۱- «بوستان سعدی» ص ۱۱۳ ، طبعة محمد علي فروغي ، ضمن الكليات .

يقول : ليس سبيل العقل إلا متاهات ، وليس عند العارفين من موجود إلا الله .

وهذه النكتة يمكن قولها لمن يعرف الحق ، أمّا أهل القياس فسيعترضون عليها .

(ويقولون) إذن ما هذه السماوات والأرض ؟ وما البشر والجنّ والوحوش ؟

لكنّ هؤلاء مهما كانوا فهم أصغر - مع وجوده هو - من أن يطلق عليهم اسم الوجود .

عظيم عندك البحر بأواجه ، ومتعالية لديك الشمس الساطعة في أوج السماء .

ولكن أنتى لأهل الصورة أن يدركوا أنّ أصحاب المعنى مرقّوا الملوك وكشفوه .

فليست - وإن كانت شمساً - ذرة واحدة ، وليست - وإن كانت أبحراً سبعاً - قطرة

واحدة .

وحين يلوح سلطان العزة بالراية عالياً ، فإنّ العالم سيتوارى في جيب العدم .

سَرَتْ لَذَاتُ وَصَفِ اللَّهِ فِيهِمْ لَهْمُ فِي الذَّاتِ لَذَاتُ عَوَالِي^١
وَأَنَّ درجات ومقامات أمثال هؤلاء الأفراد، وقدرهم وجلالهم عند الله
المتعال إلى الحد الذي يرفع الله - ببركة وجودهم - العذاب عن الأرض،
ذلك العذاب الذي ينزل على العصاة والمتمردين .
يروى الكليني في «الكافي» بسنده المتصل عن أبي حمزة الثمالي،
عن الإمام باقر العلوم عليه السلام، قال :
مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ الَّتِي لَمْ تُغَيَّرْ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ
فَقَالَ :

يَا رَبِّ ! أَقْرَبُ أَنْتَ مِنِّي فَأُنَاجِيكَ ؟ أَمْ بَعِيدٌ فَأُنَادِيكَ ؟
فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ : يَا مُوسَى أَنَا جَلِيسٌ مِنْ ذِكْرِي .
فَقَالَ مُوسَى : فَمَنْ فِي سِتْرِكَ يَوْمَ لَا سِتْرَ إِلَّا سِتْرُكَ ؟
قَالَ : الَّذِينَ يَذْكُرُونَنِي فَأَذْكُرُهُمْ ، وَيَتَحَابُّونَ فِيَّ فَأُحِبُّهُمْ ، فَأُولَئِكَ
الَّذِينَ إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أُصِيبَ أَهْلَ الْأَرْضِ بِسُوءٍ ذَكَرْتُهُمْ ، فَدَفَعْتُ عَنْهُمْ^٢
بِهِمْ .

كما يروي في «عدة الداعي» عن الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله
قال :

قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : إِذَا عَلِمْتُ أَنَّ الْغَالِبَ عَلَى عَبْدِي الْأَشْتِغَالُ بِي
نَقَلْتُ شَهْوَتَهُ فِي مَسْأَلَتِي وَمُنَاجَاتِي ؛ فَإِذَا كَانَ عَبْدِي كَذَلِكَ فَأَرَادَ أَنْ يَسْهُو
حُلْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنْ يَسْهُو .

١- «الإنسان الكامل» عبد الكريم الجيلي، ج ٢، ص ٢٦ .

٢- «أصول الكافي» ج ٢، ص ٤٩٦؛ كما أورد هذه الرواية في «عدة الداعي» الطبعة
الحجريّة، ص ١٨٤ .

أُولَئِكَ أَوْلِيَائِي حَقًّا ؛ أُولَئِكَ الْأَبْطَالُ حَقًّا ؛ أُولَئِكَ الَّذِينَ إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أَهْلِكَ أَهْلَ الْأَرْضِ عَقُوبَةً ، زَوَّيْتُهَا عَنْهُمْ مِنْ أَجْلِ أُولَئِكَ الْأَبْطَالِ .^{١ و ٢}
كما ورد في «عدة الداعي» أنه جاء في بعض الأحاديث القدسية أن الله تعالى يقول :

أَيُّمَا عَبْدٍ أَطَّلَعْتُ عَلَى قَلْبِهِ فَرَأَيْتُ الْغَالِبَ عَلَيْهِ التَّمَسُّكَ بِذِكْرِي ، تَوَلَّيْتُ سِيَاسَتَهُ وَكُنْتُ جَلِيسَهُ وَمُحَادَثَهُ وَأُنَيْسَهُ .^٣

وكذلك يذكر في «عدة الداعي» عن الحسن بن أبي الحسن الديلمي في كتابه ، عن وهب بن منبه حديثاً في خطاب الله عز وجل لداود عليه السلام ، من جملة فقراته :

يَا دَاوُدُ ! ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ ؛ وَجَنَّتِي لِلْمُطِيعِينَ ؛ وَحُبِّي لِلْمُسْتَأَقِينَ ؛ وَأَنَا خَاصَّةٌ لِلْمُحِبِّينَ .^٤

وقد استبان ، بذكر هذه المطالب التي كانت شرحاً موجزاً عن حالات المخلصين ، أن الله تعالى كفيل المخلصين ووكيلهم ووليهم في جميع أمورهم ، وأنهم تخطوا جميع الدرجات والمقامات واللذائذ الشهوية والغضبية وحب الجاه والمال والرياسة ، فصارت أعمالهم خالصة صرفاً ومحضاً للمعبود الأزلي الأبدى .

١- أورد السهروردي هذا الحديث الشريف في «عوارف المعارف» بهذا اللفظ : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يقول الله تعالى : إذا كان الغالب على عبدي الاشتغال بي ، جعلت همته ولذته في ذكري ، عشقني وعشقتة ، ورفعت الحجاب فيما بيني وبينه لا يسهر إذا سها الناس ، أولئك كلامهم كلام الأنبياء ، أولئك الأبطال حقاً ، أولئك الذين إذا أردت بأهل الأرض عقوبة أو عذاباً ، ذكرتهم فيها فصرفته عنهم .

٢ و ٣- «عدة الداعي» ص ١٨٤ .

٤- «عدة الداعي» ص ١٨٦ .

فهم - لأجل ذلك - أحياء بحياة الله عز وجل ، وباقون ببقاء تلك الذات المتعالية . إذ لا يؤثر فيهم نفخ الصور ، لا النفخة الأولى (وهي نفخة الإمامة) حيث جاءت عبارة «إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ» فذكرت استثناءهم صراحةً ؛ ولا النفخة الثانية (وهي نفخة الإحياء) ؛ لأنهم لم يموتوا ليبعثوا ويُنشروا من جديد .

وآنذاك تطوى السماوات ، ويعود العالم من الشكل والترتيب إلى هيئة خلقته الأولى :

يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ
نُعِيدُهُ^١.

وَالسَّمَوَاتِ مَطْوِيَّتٍ بِيَمِينِهِ^٢.

والشيء الباقي هو وجه الله تعالى والمخلصون من عباده ، لذا فلا بوار ولا هلاك لهم .

على أن وجه الله في كل مكان ، فجميع عوالم الخلقة هي وجه الله من وجهة الارتباط بالله تعالى ، فلقد أحاط وجه الله جميع عالم الملك والملكوت ، فلا نجد أي ذرة إلا وكان الوجود المقدس لله له المعية معها :
وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ .

ومع أن بدن أولياء الله له هذه الكمية والكمية المشهودة ، لكن حقيقتهم - وهي وجه الله - قد أحاطت كل مكان ، وهيمنت على الملك والملكوت . فهم مع الكل ، وفي كل مكان ، ولا يستتر عنهم شيء ، لأنهم قد تخطوا الجزئية والتحقوا بالكلية . قد اخترق امتداد إشعاعاتهم الفكرية

١- صدر الآية ١٠٤ ، من السورة ٢١ : الأنبياء .

٢- مقطع من الآية ٦٧ ، من السورة ٣٩ : الزمر .

علم أولياء الله وقدرتهم هما علم الله وقدرته

المجلس الرابع والعشرون

وبصيرتهم الحقيقية الزمان والمكان ، فهم ينظرون إلى العالم من أفق أوسع وأرحب بنظرة أكثر عمقا ونفوذاً .

ومعجزات الأنبياء وكرامات الأولياء والأئمة الطاهرين سلام الله عليهم أجمعين هي بأكملها من هذا القبيل ، حيث إنهم قادرون إثر اتساع نطاقهم الوجودي على أعمال وأفعال خارجة عن أفق البشر المحدود المقيّد في سجن عالم الطبيعة ، وخارجة عن تعقل وفكر مفكّري العالم . فهم ينظرون إلى صور عالم الطبيعة من العالم العلويّ ، مستقرّين في صدر القضاء والقدر والأحكام الكلية الإلهيّة ، ترتوي أرواحهم من منهل معدن المشيئة ، ويردون البحر الخضمّ اللامتناهي للمعارف والحقائق الإلهيّة ويصدرون عنه ملاءً رواءً .

فأنتى - والحال هذه - للعقول الاعتياديّة التي لم تتحرّر من قبضة عالم الطبع والمادّة وتصرّفه ، أن تطلع على أسرارهم أو تدرك كنههم ؟ ونحن نعلم أنّ علم الله وقدرته وحياته وسائر الأسماء والصفات المتشعبة عنها كئيّة وواسعة وشاملة ، غير محدودة ولا مقيدة .

وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا^١ .
وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ^٢ .

فأولياء الله والمخلصين المحمّضين من هوى النفس ، الذين تحقّقوا في مقام الصفات والأسماء بصفات الله وأسمائه ، فصاروا يحكون جمال الله وجلاله بلا كدر وغش ، كما تحكي المرأة الصافية ، عالمين بما شاء لهم

١- الآية ١١١ ، من السورة ٢٠ : طه .

٢- مقطع من الآية ٢٥٥ ، من السورة ٢ : البقرة .

الله علمه ، وقادرين على فعل ما شاء لهم الله فعله . لا تحجبهم المادّة ولا يصدّهم عالم الطبع والزمان والمادّة .

قال أمير المؤمنين عليه السلام ضمن خطبة موجزة بعد إصابته :

وَإِنَّمَا كُنْتُ جَاراً لَكُمْ جَاوَرَكُمْ بِدَنِي أَيَّاماً^١ .

أي أنّ ما أحسستموه منّي قد كان هذا البدن ، بيد أنّ حقيقتي ونفسي خارجتان عن إدراككم ، فلا سبيل لكم للوصول إليهما ، إذ لم يكونا في عالمكم ولم ينتميا إليه أبداً .

ومن هنا فإنّ ما نُسب في بعض الخطب والروايات المأثورة عن أمير المؤمنين عليه السلام من الكرامات والإخبار بالمغيبات ، وشفاء الأمراض ، وإحياء الموتى ، والتصرّف في مواد الكائنات ، ينبغي ألا يُشير العجب أو يبعث على الإنكار .

فهذه الأمور مسائل تتفق معها وتثبت إمكانها وتحققها المسائل الفلسفيّة ، والعرفانيّة ؛ كما تؤيدها وتتفق معها الروايات والسنن الشرعيّة . وعلى الإنسان المنصف الذي لا خبرة له ولا اختصاص في أمر ما ، أن يكل علمه إلى أهله ، وأن يحترز عن العجلة والاستنتاج والحكم نفيّاً أو إثباتاً .

پشه کی داند که این باغ از کی است

در بهاران زاد و مرگش در دی است^٢

إنّ اهتمام أولياء الله من الأنبياء والأئمّة بالتكاليف والواجبات

١- «نهج البلاغة» الخطبة ١٤٧ ، طبعة محمّد عبده - مصر ، ج ١ ، ص ٢٦٩ .

٢- أنشأ لهذه البعوضة أن تعلم متى خلقت هذه الروضة ، فلقد وُلدت في الربيع ، وستموت في الشتاء .

وصية الإمام أمير المؤمنين إلى الإمام الحسن عليهما السلام المجلس الرابع والعشرون

الشرعية أمرٌ له موضوعيته ، لأنّ هذه الأمور وسيلة للتقرب إلى الله ولحصول ملكة التقوى وصفاء الباطن ، والاتصاف بالأسماء والصفات الإلهية .

لذلك فقد كان لأولئك العظماء كلّ تلك المثابرة والإصرار من أجل التزكية وتهذيب النفس والتخلّق بالأخلاق الحميدة والتحليّ بالعبودية التامة ، وعلى الإنسان أن لا يأتي بعمل بلا محتوى معنوي ولا إخلاص ، فيبهج نفسه بمحض فعله له . ومن ثمّ فإنّ العمل ضروريّ مع الإخلاص .

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا^١.

ولقد أوصى أمير المؤمنين عليه السلام ، إضافة إلى دعوته الدائمة إلى الإخلاص في العمل ، في خطبه ومواعظه ، سرّاً وعلناً ؛ عدّة وصايا بعد إصابته ، تدلّ جميعها على ذروة الاهتمام بالعمل الصالح .

فله عليه السلام وصيّة معروفة مشهورة نقلها المرحوم الكليني وابن شعبة الحرّانيّ والمجلسيّ وغيرهم ، كما ذكرها الطبريّ في تأريخه^٢ . وهي إنصافاً وصيّة جامعة وشاملة لجميع الأوامر والمواعظ ، حيث يوصي عليه السلام فيها بالتكاليف الشرعية واحداً فواحداً ، مؤكّداً كلامه بـ «اللَّهُ اللَّهُ» ومحزّضاً على تنفيذه بالتذكير بمراقبة الله تعالى في هذا الأمر .

كقوله عليه السلام :

١- النصف الثاني من الآية ١١٠ ، من السورة ١٨ : الكهف .

٢- «فروع الكافي» ج ٥ ، ص ٥١ ، باب الوصايا ؛ و «تحف العقول» ص ١٩٧ ؛ و «بحار الأنوار» ج ٩ ، ص ٦٦١ ؛ و «تاريخ الطبريّ» تحقيق محمّد أبو الفضل إبراهيم ، طبعة دار المعارف - مصر ، ج ٥ ، ص ١٤٧ و ١٤٨ .

اللَّهُ اللَّهُ فِي ذُرِّيَّةِ نَبِيِّكُمْ فَلَا يُظْلَمَنَّ بِحَضْرَتِكُمْ ، وَبَيْنَ ظَهْرَانِيكُمْ ،
وَأَنْتُمْ تَقْدِرُونَ عَلَى الدَّفْعِ عَنْهُمْ .

كما جاء في آخر وصيته المفصلة :

حَفَظَكُمُ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ وَحَفِظَ فِيكُمْ نَبِيِّكُمْ ؛ أَسْتَوْدِعُكُمْ اللَّهَ ؛
وَأَقْرَأُ عَلَيْكُمْ السَّلَامَ وَرَحْمَةَ اللَّهِ .

كما أن له وصية أخرى أوصى بها الإمام الحسن عليه السلام ، وهي
الأخرى وصية جامعة لمحاسن الحكيم والآداب ، يكفي العمل بها لصون
الإنسان من جميع المخاطر الدنيوية والمهالك الأخروية .

وقد روى الشيخ المفيد في «المجالس» والشيخ الطوسي في
«الأمالي» والمجلسي في «بحار الأنوار» هذه الوصية عن ذينك الإمامين
الجليلين دون اختلاف في فقراتها وجمالياتها .

فيروي الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان هذه الرواية سنة
أربعمائة وتسعة للهجرة ، في شهر رمضان المبارك ، بسنده المتصل عن أبي
بكر بن عياش ، عن الفجيع العقيلي ، قال : حدثني الحسن بن علي بن أبي
طالب عليهما السلام ، قال : لما حضرت أبي الوفاة أقبل يوصي فقال :
هَذَا مَا أَوْصَى بِهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَخُو مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَابْنُ عَمِّهِ وَصَاحِبُهُ .

أَوَّلُ وَصِيَّتِي أَنْتِي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُهُ
وَخَيْرُهُ ، اخْتَارَهُ بَعْلَمِهِ وَارْتَضَاهُ لَخَيْرَتِهِ ، وَأَنَّ اللَّهَ بَاعَثَ مَنْ فِي الْقُبُورِ ،
وَسَائِلُ النَّاسِ عَنْ أَعْمَالِهِمْ عَالِمٌ بِمَا فِي الصُّدُورِ .

ثُمَّ إِنِّي أُوصِيكَ - يَا حَسَنَ - وَكَفَى بِكَ وَصِيًّا ، بِمَا أَوْصَانِي بِهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ يَا بُنَيَّ الزَّمْ بَيْنَكَ ، وَابِكِ عَلَى
خَطِيئَتِكَ ، وَلَا تَكُنْ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمِّكَ ، وَأُوصِيكَ يَا بُنَيَّ بِالصَّلَاةِ عِنْدَ

وصية الإمام أمير المؤمنين إلى الإمام الحسن عليهما السلام

المجلس الرابع والعشرون

وقتيها ، والزكاة في أهلها عند محالها ، والصمت عند الشبهة ، والاقتصاد ، والعدل في الرضا والغضب ، وحسن الجوار ، وإكرام الضيف ، ورحمة المجهود وأصحاب البلاء ، وصلة الرّجيم ، وحب المساكين ومجالستهم ، والتواضع فإنه من أفضل العبادات ، وقصر الأمل ، واذكر الموت ، وازهد في الدنيا فإنك رهين موت ، وعرضُ بلاءٍ ، وصريرُ سقم .

وأوصيك بخشية الله في سرّ أمرك وعلايتك ، وأنهاك عن التسرع بالقول والفعل ، وإذا عرض شيء من أمر الآخرة فابدأ به ، وإذا عرض شيء من أمر الدنيا فتأته حتى تصيب رشدك فيه ، وإيّاك ومواطن الشهمة والمجلس المظنون به السوء ، فإن قرين السوء يغرّ جليسه . وكن لله يا بُنَيَّ عاملاً ، وعن الحنّا زجوراً ، وبالمعروف آمراً ، وعن المنكر ناهياً ، وواخ الإخوان في الله ، وأحبّ الصالح لصاحه ، ودار الفاسق عن دينك ، وابغضه بقلبك ، وزايله بأعمالك ، كي لا تكون مثله ، وإيّاك والجلوس في الطرقات ، ودع المماراة ، ومجاراة من لا عقل له ولا علم .

واقصد ، يا بُنَيَّ في معيشتك ، واقصد في عبادتك ، وعليك فيها بالأمر الدائم الذي تطبيقه ، والزم الصمت تسلم ، وقدم لنفسك تغنم ، وتعلم الخير تعلم ، وكن لله ذاكراً على كلّ حالٍ ، وارحم من أهلك الصغير ، ووقر منهم الكبير ، ولا تأكلن طعاماً حتى تتصدق منه قبل أكله ، وعليك بالصوم فإنه زكاة البدن وجنة لأهله ، وجاهد نفسك ، واحذر جليستك ، واجتنب عدوك ، وعليك بمجالس الذكر ، وأكثر من الدعاء فإنّي لم آلك يا بُنَيَّ نصحاً ، وهذا فراق بيني وبينك .

وأوصيك بأخيك محمد خيراً ، فإنه شقيقك وابن أبيك ، وقد تعلم حبي له ، فأما أخوك الحسين فهو ابن أمك ، ولا أزيد الوصاة بذلك ، والله الخليفة عليكم ، وإيّاهُ أسأل أن يصلحكم ، وأن يكف الطغاة البغاة عنكم ،

معرفة المعاد (٤)

المخلصون هم الذين لا يموتون بنفخ الصور

والصبر الصبر حتى ينزل الله الأمر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^١.

ولقد قال ابن أبي الحديد (المعتزلي) في قصيدته الرائية ، وهي من علوياته السبعة :

وَوَارِثُ عِلْمِ الْمُصْطَفَى وَشَقِيقُهُ
أَخًا وَنَظِيرًا فِي الْعُلَى وَالْأَوَاصِرِ^٢
هُوَ الْآيَةُ الْعُظْمَى وَمُسْتَنْبِطُ الْهُدَى
وَحَيَاةُ أَرْبَابِ النَّهَى وَالْبَصَائِرِ
تَعَالَيْتَ عَنْ مَدْحٍ فَأَبْلَغُ خَاطِبٍ
بِمَدْحِكَ بَيْنَ النَّاسِ أَقْصَرُ قَاصِرِ^٣

١- «مجالس المفيد» المجلس ٢٥ ، ص ١١٨ ؛ و «أمالي الطوسي» المجلس الأول ، الطبعة الحجرية ، ص ٤ و ٥ ؛ وفي طبعة النجف ص ٦ و ٧ ؛ و «بحار الأنوار» ج ٩ ، ص ٦٤٩ طبعة القطع الرحلي .

٢- الأصرة : الرابطة والعلاقة التي تنشأ بين إنسان وآخر إثر قرابة أو عمل حسن ، والجمع الأواصر .

٣- «ديوان المعلقات السبعة» حيث طبعت ضمنه قصائد ابن أبي الحديد ، وهذه القصيدة تدعى بالرائية ومطلعها :

لَمَنْ ظَنَّ بَيْنَ الْغَمِيمِ وَحَاجِرٍ
بَزَغْنَ شُمُوساً فِي ظِلَامِ الدِّيَاجِرِ

لِلْجَلِيسِ الْخَامِسِ وَالْعِشْرُونَ

الْأَنْبِيَاءُ وَالْإِمَّةُ مَتَّحِقُونَ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(مطالب أُلقيت في اليوم العشرين من شهر رمضان المبارك)

الحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

وصلَّى الله على محمد وآله الطاهرين

ولعنة الله على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين

قال الله الحكيم في كتابه الكريم :

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ^١.

انتهى بنا البحث إلى أن موجودات السماوات والأرض تموت بأجمعها إثر نفخ الصور عدا العباد المقربين لله تعالى الذين عُدوا من الطاهرين والمطهرين وبتعبير القرآن الكريم إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ الذين لا موت لهم .

وقد قسم العباد في القرآن الكريم إلى طوائف ومجموعات ثلاث

هم :

أصحاب اليمين ، أصحاب الشمال ، والمقربون .

أصحاب الشمال هم المنحرفون والمعتدون كالكفار والمشركين والمنافقين ؛ وأصحاب اليمين هم المؤمنون الذين عملوا عملاً صالحاً ؛ أما

١- الآيتان ٢٦ و ٢٧ ، من السورة ٥٥ : الرحمن .

المقربون الذين يُدعون أيضاً بالأبرار والسابقين ، فهم الذين عبروا مقامات ودرجات أصحاب اليمين وتخطوها ، فصاروا طاهرين مطهرين في ذاتهم وسرهم ، ويسمعون ويقولون ويرون بلسان القلب وأذنه وعينه . والذين قد سلّموا جميع شؤون وجودهم لله سبحانه ، بإرادته واختياره في وجودهم بدل إرادتهم واختيارهم . أي أنّ نفس إرادتهم واختيارهم عين إرادة الله واختياره .

إنّ المقربين لساحة ذي الجلال هم الذين عُذّوا من عباد الله المخلصين ، واستثنوا في آية نفخ الصور المباركة ، وهذا الاستثناء في ظاهر تركيب العبارة ، إلّا أنّ الحقيقة هي أن لا استثناء في الأمر ، وأنّ الجميع يموتون . أي أنّ كلّ ذي نفس مآله إلى الموت ، بيد أنّهم ليسوا بأصحاب أنفس . الذي يموت هو كلّ من له نفس مختصة به ومتعلقة به ، أمّا هم فقد أدركوا شهوداً وعياناً أنّ أنفسهم غير متعلقة بهم ، بل متعلقة بالله تعالى .

ثمّ إنّ تجليات أسماء الربّ وصفاته التي تنشأ وتظهر من صقع نفوسهم تجليات شاملة وعامة ، فلقد غادروا وجود وحضور عالم الطبع وعالم الصورة وعالم النفس ، فليسوا بعدُ أرضيين ولا سماويين ، بل فوق السماء والأرض . أي أنّهم يعيشون في دائرة قدرة الخالق دونما حجاب للطبع والصورة والنفس ، مندكين في أسماء الباري تعالى شأنه وصفاته وذاته . وليس لهم موت ، لأنّهم وجه الله سبحانه :

كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ^١ ووجه الله حيّ لا يموت .

على أنّ جميع أسماء الذات المقدسة الإلهية وصفاته هي في مرحلة التعيين ، وفي مرحلة الاسم الواحديّة ، أمّا اسم أحديّته فمبّرأ من كلّ تعين

١- الآية ٨٨ ، من السورة ٢٨ : القصص .

المقربون والمخلصون هم وجه الله وأسماءه الحسنى المجلس الخامس والعشرون

ولو كان تعين الأسماء والصفات ، إذ ليس هناك أي اسم ورسم .

عنقا شكار كس نشود دام باز گیر

كانجا همیشه باد به دست است دام را^١

وعلى هذا فإن صفات الجلال والإكرام في هذه الآية المباركة قد نسبت لوجه الله تعالى : وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ .

وينبغي العلم بأن جميع الصفات الجمالية والجلالية ، من العلم اللامتناهي ، والحياة اللامتناهية ، والقدرة اللامتناهية ، لها ظهور وتجل في هذه الأسماء الحسنى .

روى الكليني في «الكافي» بإسناده عن معاوية بن عمار ، عن الإمام الصادق عليه السلام في قوله عز وجل : وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا .^٢

قال : نَحْنُ - وَاللَّهِ - الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى الَّتِي لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْعِبَادِ إِلَّا بِمَعْرِفَتِنَا .^٣

وروى الصّفا في «بصائر الدرجات» بسنده عن الإمام الباقر عليه السلام ، قال :

إِنَّ اسْمَ اللَّهِ الْأَعْظَمَ عَلَى ثَلَاثَةِ وَسَبْعِينَ حَرْفًا ؛ وَإِنَّمَا عِنْدَ أَصْف مِنْهَا حَرْفٌ وَاحِدٌ فَتَكَلَّمَ بِهِ فَخَسَفَ بِالْأَرْضِ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَرِيرِ بَلْقَيْسَ ؛ ثُمَّ تَنَاولَ السَّرِيرَ بِيَدِهِ ؛ ثُمَّ عَادَتْ الْأَرْضُ كَمَا كَانَتْ أَسْرَعَ مِنْ طَرْفَةِ عَيْنٍ

١- يقول : لم يتسن لأحد اصطيداء العنقاء ، فلملم شراكك ، فهناك لا تصطاد غير الهواء الشراك .

٢- صدر الآية ١٨٠ ، من السورة ٧ : الأعراف .

٣- «تفسير الميزان» ج ٨ ، ص ٣٨٤ ، عن «الكافي» .

وَعِنْدَنَا نَحْنُ مِنَ الْأَسْمِ اثْنَانِ وَسَبْعُونَ حَرْفًا ، وَحَرْفٌ عِنْدَ اللَّهِ اسْتَأْثَرَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَهُ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ .^١

ومعنى هذه الروايات مع طائفة عظيمة من الروايات الأخرى التي نُقلت غالباً في «أصول الكافي» باب الحجة ، أننا إذا شئنا معرفة حقيقة اسم القادر ، واسم العالم ، واسم القيوم ، واسم الرحيم ، واسم الرؤوف ، وسائر أسماء الرب ، فإن علينا أن نجد لها فيهم .

ذلك لأن وجودهم صار مندكاً في الذات ، ولأن تلك الأسماء تجلّت فيهم عليهم السلام ، فأينما نظرنا وتأملنا في عالم الوجود فإنه هم ، لأنهم وجه الله تعالى : فَأَيْنَمَا تُولُوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ .

وعلة هذه الحقيقة هي أنّ أيّ موجود في أيّ من عوالم الملك والملكوت لا يرتدي لباس الوجود إلاّ توجب أن يُفاض عليه من جانب وجه الله ، وأنّ ارتباط أيّ موجود بخالقه وربّه إنّما هو بواسطة هذا الجانب (وجه الله) ، ولولا هذا الوجه لانعدمت جميع الموجودات .

وعلى هذا الأساس فإنّ لدينا روايات تدلّ على أنّه : لَوْ لَا الْحُجَّةُ لَسَاخَتْ الْأَرْضُ بِأَهْلِهَا .

وينقل المرحوم الكليني في «الكافي» في هذا الشأن ثلاث عشرة رواية بإسناده المتّصل عن الأئمة الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين ،^٢ مفادها أنّ العالم سيفنى ويُعدم لولا الإمام .

ولولا الإمام ، لما عُدّ الإنسان لوحده ، بل لعدّ كذلك الحيوان والجانّ والملائكة والأرض والزمان ، ولصاروا - فضلاً عن الرماد - عدماً محضاً ،

١- «تفسير الميزان» ج ٨ ، ص ٣٨٢ ، عن «بصائر الدرجات» .

٢- «أصول الكافي» ج ١ ، ص ١٧٨ و ١٧٩ .

لأن الرماد - بدوره - موجود قائم بوجه الله .

والعلة في أن الله تعالى لم يقض بالهلاك على وجه الله ، وفي استثنائه إتياء الذي بينه في آية نفخ الصور ، لا تمثل عنواناً اعتبارياً وشكلياً ، بل هي على أساس حقيقة عالية رفيعة ، فكلمات القرآن الكريم متينة قاطعة وثابتة وليست مزاحاً ولا هزلاً .

إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ * وَمَا هُوَ إِلَّا هَزْلٌ ١ .

وسنذكر إن شاء الله تعالى في بحث الأعراف ، أن الله سبحانه بعد أن يبين مفصلاً أحوال أهل الجنة ومحادثتهم لأهل جهنم ، وبعد بيانه عذاب أهل جهنم ، ومحادثتهم مع أهل الجنة ، فإنه يقول إن هناك حجاباً بين هاتين الطائفتين يقف عليه رجال :

وَيَبْنِيهِمَا حِجَابٌ ٢ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ ٣ .

وهناك عيون من ماء الجنة تتدفق من تحت هذا الجبل (جبل الأعراف) ، عيون الماء القراح المعين ، وعيون اللبن والعسل المصفى والخمر اللذيذ ؛ وهذه العيون الأربعة هي غير عيون التنسيم الأربعة . فعين التنسيم جارية من تحت أقدام أمير المؤمنين والمعصومين الآخرين الواقفين على قمة ذلك الجبل .

وهؤلاء الأفراد المتمكنون في الأعراف بمثابة الحكم بين أهل الجنة والنار ، أي الحاكم على الجنة والنار ، والمهيمن والمسيطر على العالمين . ولدينا في الروايات أن الذين يقفون على الأعراف أربعة عشر :

١- الآيتان ١٣ و ١٤ ، من السورة ٨٦ : الطارق .

٢- وفي الروايات أنه جبل ، وهو نفسه الأعراف .

٣- الآية ٤٦ ، من السورة ٧ : الأعراف .

النبي محمد بن عبد الله ، فاطمة الزهراء ، أمير المؤمنين وأولاده
الأحد عشر إلى بقيّة الله الأعظم محمد بن الحسن عليهم صلوات الله
ومقاماتهم فوق الجنة .

ومما يستدعي العجب هنا ، التعبير في آية الأعراف المباركة هذه
عن فاطمة الزهراء سلام الله عليها بعنوان رجل ، كما عبّر عنها أيضاً بعنوان
رجل في آية النور المباركة :

رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ١.

وسيتضح إن شاء الله تعالى في بحث الأعراف أنّ ذلك العالم عالم
لا معنى فيه للرجل والمرأة ، فليس في ذلك العالم ، عالم الفعلية المحضة من
انفعال ولا ذكورة أو أنوثة . كما أنّه ليس هناك في عوالم الربوبية
والجبروت أيّاً من عنواني الذكورة والأنوثة ، فهذه العناوين متعلّقة بعالم
الطبع والبرزخ والنفس ، أي بعالم الدنيا والمثال والقيامة .

ومن جملة الذين وصلوا إلى مقام وجه الله وتحقّقوا بحقيقة ملكوت
السموات والأرض : إبراهيم خليل الرحمن عليه الصلاة والسلام ، فذلك
النبي الجليل الذي وضع الحجر الأساس لتوحيد الإسلام ، وجاء بالدين
الحنيف ، له مقام ومزايا على جميع الأنبياء - عدا نبي الإسلام - رفعت
منزلته ودرجته أعلى من سائر أولئك الأنبياء .

وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ
الْمُوقِنِينَ ٢.

ولقد كان الله تبارك وتعالى يُحيي الموتى على يد إبراهيم عليه

١- صدر الآية ٣٧ ، من السورة ٢٤ : النور .

٢- الآية ٧٥ ، من السورة ٦ : الأنعام .

السلام ، وذلك بواسطة جانب وجه الله الموجود فيه ، وبواسطة تحققه عليه السلام باسم الله عز وجل المحيي .

فكلما تجلّى اسم من أسماء الله تعالى في شخص ما ، صار بإمكانه بذلك الاسم - بأمر الله وإذنه - تحقيق مفاد ومصدق ذلك الاسم خارجاً .

والآيات الشريفة القرآنية صريحة في أن عيسى ابن مريم قال :

وَأُتِرْتُ الْأُكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ^١.

وقد طلب إبراهيم عليه السلام من ربه معرفة كيفية إحياء الموتى على يد الله تعالى ، فجعله الله يحيي الموتى بيده من خلال إفاضة اسم المحيي عليه ؛ خلافاً للنبي إرميا الذي طلب من الله - تسكيناً لخواطره - أن يريه إحياء الموتى ، فأماته الله ثم أحياه وهو ينظر بأَم عينيه . وشتان بين هذين الطلبين ، وهاتين المنزلتين .

أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَسَى مُخِيءَ هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ^٢.

ومن أجل أن يتضح سمو منزلة إبراهيم عليه السلام ، فإن الله سبحانه يذكر في القرآن قصة النبي إرميا على نبينا وآله وعليه السلام ، ثم يذكر بعدها قصة النبي إبراهيم .

لقد كان إرميا من الأنبياء ، ومع أن جميع الأنبياء يدعون إلى التوحيد ، ومع امتلاكهم لدرجة العصمة ، إلا أنهم يقفون في درجات ومنازل متفاوتة ومتباينة .

١- مقطع من الآية ٤٩ ، من السورة ٣ : آل عمران .

٢- مقطع من الآية ٢٥٩ ، من السورة ٢ : البقرة .

وهكذا فبعد أن دمر بخت نصّر^١ بيت المقدس وقتل فيه سبعين ألف نفرًا وهيمن على جميع نواحيه ، وبعد أن سوى القرى والمدن بالأرض ، وبعد أن انهارت سقوف بيوت القرية ، وصار الموتى فيها عظاماً متناثرة مبددة مَرَّ إرميا على تلك القرية (وما جاء في بعض الروايات التي تنسب هذه القصة إلى عُزير ليس صحيحاً ، فتلك الروايات لا سند لها كما أنها من روايات الآحاد ، ومن المسلم به أنَّ هذه القصة تتعلق بإرميا) .

كان إرميا يسير ، فمر في طريقه في الصحراء على قرية فشاهد سقوفها منهاره ومدمرة ، ورأى أهلها موتى قد سقطوا على الأرض وتبددت عظامهم وتلاشت .

قَالَ أَنْتِ يُحْيِي هَذِهِ آلَ اللَّهِ بَعْدَ مَوْتِهَا ؟

لقد قال لما هاله الأمر وأثار دهشته : أنتى يبعث الله هؤلاء الأفراد الكثيرين الذين استحالوا بعد موتهم بهذه الصورة ، فيمنحهم حياة جديدة ؟! لم يُنكر إرميا البعث والإحياء ، فقد كان نبياً . لكن الأمر كان من الأهمية بحيث كان يحير الإنسان . ولقد كان أمر البعث والنشور محيراً لإرميا لجهتين : إحداهما : أنَّ تلك العظام كانت مبددة متباعدة عن بعضها ، وعلى وشك أن تكون رميماً متلاشياً ، فكيف يجمع الله هذه الذرات المختلفة ويؤلفها وينفخ فيها روح الحياة ؟

والأخرى : لبعث العهد بالأمر ، فحتى تحين القيامة فيشاء الله إحياء هؤلاء الموتى ، فإنَّ كلَّ ذرة منهم كانت ستسقط في زاوية من الدنيا ، وستعصف بها الرياح فتجعلها هباءً منثوراً .

١- ذكرنا سابقاً في المجلس الحادي والعشرين الوجه في ضبط لفظ «نَصَّرَ» والسبب في تسميته بهذا الاسم .

ولقد أثارت هاتان الجهتان تعجب إرميا وتساؤله ، فكان السؤال هو
الخطور الذي مَرَّ على قلبه ، والحديث الذي تمت به مع نفسه .
فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ .

ما إن عجب للأمر حتى قال له الله : مُتْ ! فمات مائة عام . وكان
حماره إلى جانبه فمات هو الآخر ، وسقط بدن إرميا وبدن حماره على
الأرض وإلى جانبهما شيء من التين أو العنب ومن عصير العنب كان قد
جاء بها من مدينته في سفره ، وكان التين أو العنب والعصير زاده في سفره .
ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتُ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ
عَامٍ .

لقد أحياه الله بعد مائة عام وخاطبه : كم لبثت ؟
فنظر إرميا يمته ويسرة وقال : يوماً أو بعض يوم .
كان الوقت صباحاً حين أماته الله ، أما الآن - وبعد أن أحياه الله بعد
مائة عام - فالوقت عصر ، فخيّل لإرميا أنه كان متعباً فنام هنا ليلة ، فكان
لبثه هنا يوماً واحداً .

وخاطبه الله تعالى : بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ . مائة عام كاملة .
فَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّه .
مع أن أول ما يفسد ويتسّنه ويتغير ريحه هو التين وعصير العنب
اللطيف الذي لا يقاوم الحرارة والتغيرات الجوية .
وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ .
فانظر إلى حمارك واعلم أننا جعلنا منك آية إلهية للناس . جعلناك
آية ودلالة على قدرتنا وعظمتنا وجلالنا .

وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنَشِّرُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا .
انظر إلى العظام وتأمل كيف نرفعها عن الأرض ونصلها ببعضها ثم

نكسوها اللحم . وانظر إلى الحمار ! انظر وتطلع كيف نرفعه عن الأرض ونجمع في لحظة واحدة جميع تلك الذرات ونصلها ببعضها ، وكيف اجتمعت ذرات العظام المبددة هنا وهناك ، ثم كساها اللحم والجلد ، فنهض الحمار واقفاً . وانظر كيف بعثناك وجمعنا عظامك ثم كسوناهما لحماً فجعلناك خلقاً سوياً ، بحيث صارت عيناك كغرقى البيض^١ لامعتين برّاقتين ؛ والظاهر أنّ عيني إرميا كانتا أول ما خلق منه .

أفليس مثيراً للعجب أن يفعل الله ذلك في طرفة عين ، فيجمع عظام إرميا البالية المبددة المسحوقة وعظام حمارة المبددة المفتتة المتلاشية ، فيجعلهما - وهو ينظر بأمّ عينيه - حيتين سويتين صحيحتين ؟
لقد أُجيب على الاستبعادين اللذين طرحهما إرميا . فأجيب على طول المدة والعهد بالسنوات المائة التي تصرّمت وانقضت ، وعلى تشتت أجزاء الموتى وتفرّقها بجمع الله الأوصال والأجزاء المبددة ومنحه إياها الحياة أمام أعين إرميا ، ثم يصرح سبحانه بأننا - إضافةً إلى هاتين الجهتين - فعلنا ذلك ليكون آية للناس .

لقد كانت عبارة فَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَسْنَهُ لرفع استبعاد طول العهد والمدة ، فالعنب والعصير لم يفسدا ، والحمار المتهرئ قد بُعث حياً . وَلَنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ لعبرتهم ومشاهدتهم وللتأريخ ، في أنّ مائة سنة قد مرّت وحلّ جيل جديد محلّ آخر ، وأنّ إرميا الذي كان يوماً ما حياً يسير على الأرض ذا أثر ، ثم استحال خبيراً احتلّ مكانه في صفحات التأريخ ، قد استحال من جديد أثراً ، وانسلّ من بين صفحات الكتب

١- الغرقى : القشرة الملتنزمة ببياض البيض ، وهي قشرة لطيفة رقيقة تلي قشر البيضة

الصلب .

والأوراق ليتحرك فوق الأرض أمام أعين الناس .
وجملة فأنظر إلى العظام كيف نُشِرْها ثُمَّ نَكْسُوها لحمًا لرفع استبعاد
تفرق وتشتت أعضاء الموتى وأوصالهم ، حيث إن هذه الأمور لا تشكل
صعوبة أو مشقة لله القدير العليم .

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .^١
ولم يقل : قد علمت الآن . ذلك لأن إرميا كان نبيًا ، وكان يعلم منذ
البداية أن الله قادر ، لكن هذا العلم السابق قد أوجب - إثر الوضوح والتبين
الفعلي - سكون خاطره .

هذه هي قصّة إرميا ، أما إبراهيم فلم يتلق جواباً على سؤاله بهذا النحو
من إحياء الموتى ، فقد أراد أن يعلم كيفية إعمال قدرة الله الفاعلة في إحياء
الموتى .

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تُؤْمِنُ قَالَ
بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ
عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ .^٢

لم يسأل إبراهيم كما سأل إرميا عن إحياء الموتى ، بل سأل عن كيفية
قوة الله الفاعلة وتأثيرها على الموتى . فقد كان إبراهيم من أراه الله ملكوت
السموات والأرض ، ومن الموقنين .

لقد أرى الله تعالى الملكوت لإبراهيم ، أي أنه جعله في مركز
الملكوت ، وجعل قلبه حاوياً لأسرار الملكوت .

١- مقطع من الآية ٢٥٩ ، من السورة ٢ : البقرة .

٢- الآية ٢٦٠ ، من السورة ٢ : البقرة .

فهو يسأل : رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى ؛ ولا يقول كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى ؟ وكما سبق أن ذكرنا ، فشتان بين السؤالين !

افرضوا أن أحداً لم يسبق له رؤية الجبن سألكم : ما هو الجبن ؟ فستقولون له : اشترِ شيئاً من الجبن وهاته ! فيفعل ويرى - من ثم - مادة بيضاء دسمة من مشتقات اللبن قد صنعت في قالب معين . وسيعلم حين يرى شكل الجبن وهيئته ماهية الجبن .

إلا أنه لو أراد أن يفهم كيف يُصنع الجبن ، فإنكم ستقولون له : سخن الحليب إلى درجة حرارة معينة ، ثم أضف إليه محلول تخمير الجبن بقدر معين ، واصبر عليه مدة فإنه سيتصلب ويبرد . ثم اسكبه في كيس لينفصل عنه الماء الخارج من الحليب . فهذه كيفية صناعة الجبن .

وهذان الأمران مختلفان عن بعضهما ، فقد كان الأول إراءة الجبن لمن لا يعلم ماهيته ، وكان الثاني صنع الجبن والاطلاع على كفيته ونحو إيجاده . يقول الله سبحانه في جواب إبراهيم : أَوَلَمْ تُؤْمِن ؟ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي .

أريد أن يسكن بحر قلبي ، فلا يشاهد فيه أي موج وأي اضطراب . إن الأفراد الذين لا يمتلكون السكينة والاطمئنان - حتى وإن كانوا موحدين - في اضطراب وحركة وتأرجح قلبي يسبب لهم الأذى ، فالخطرات تبعث الاضطراب في قلوبهم حتى وإن كانوا غائصين في غمار بحر التوحيد .

ولو قاتم لأحد : اذهب الليلة إلى المقبرة ، فهناك قبر مفتوح من المقرّر تغطيته غداً ، قد وضع فيه ميت في أكفانه ، وعليك أن تأتي بالخاتم الذي في يده . وعليك أن تذهب إلى المقبرة بمفردك . لو جئتم أغلب الناس يفزعون من هذا العمل ، مع أنهم يعلمون يقيناً أن ليس هناك من شيء في

المقبرة ، وأن الميت لا شأن له بأحد . فإذا دخل أحياناً أحدهم المقبرة ، فإن نبضات قلبه ستتضاعف وتزداد كلما دنا أكثر ، ثم تبدأ الأيدي والأرجل بالارتجاف ، فإن تقدم أكثر فلربما توقّف عن الحركة وسقط على الأرض وهو لَمّا يصل القبر المعهود بعد ، ولربما مات رعباً وخوفاً . وهكذا فإنّ هذا العمل شاقّ وعسير لمن لا عهد له به ، مع وجود اليقين والعلم .

إنّ إبراهيم الخليل عليه السلام يُخاطب الله تعالى : أعلم أنّك تُحيي باسم المُحيي وباسم القدير ، لكنّي أريد أن أَلَمَسَ هذه الحقيقة بشكل لا يبقى معه اضطراب ، وبحيث يحلّ سكون خاطر في قلبي . أي أتي أريد أن أَلَمَسَ ذلك الاسم لينكشف هذا الأمر لي بعد علم اليقين وعين اليقين وحقّ اليقين .

فيصل الخطاب :

قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا وَاعْلَمَنَّ أَنَّهُ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ^١
خُذْ أَرْبَعَةَ طُيُورٍ وَاجْعَلْهُنَّ فِي بَيْتِكَ لِيَأْسَنَ بِكَ ، ثُمَّ اذْبَحْهُنَّ وَقَطِّعْهُنَّ إِرْبًا إِرْبًا ، ثُمَّ اطْرُقْ أَوْصَالَهُنَّ فِي هَاوِنٍ بَحِيثٍ تَتَدَاخِلُ أَجْزَاؤُهُنَّ وَذَرَاتُهُنَّ فِي بَعْضِهَا ، ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ قِمَّةِ كُلِّ مِّنْ هَذِهِ الْجِبَالِ جُزْءًا مِّنْهُنَّ ، ثُمَّ ادْعُهُنَّ وَاحِدًا بَعْدَ الْآخَرِ ، فَسْتَرَاهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ مَسْرَعَاتٍ ، وَاعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ .
وكانت هذه الطيور وفق رواية عليّ بن إبراهيم القميّ هي الطاووس والديك والحمامة والغراب .

ومن ثمّ فقد ذبح إبراهيم الطيور بأمر الله وإذنه ، ومزجهنّ معاً ، ووضع عُشرًا من مخلوطهنّ على قِمَّةِ كُلِّ جَبَلٍ ، ثمّ أخذ منقار الطاووس في

١- الآية ٢٦٠ ، من السورة ٢ : البقرة .

يده وناداه : أيها الطاووس تعال !

ولم يكن حال إبراهيم آنذاك حالاً عادياً ، بل كان فانياً في ذات الله وأسمائه الحسنی ، فانياً في اسم العزيز والحكيم والقدير والمُحيي . فلم يكن إبراهيم في الحقيقة هو القائل : أيها الطاووس تعال ! بل كان الله تعالى ؛ والله هو الذي قال : أيها الطاووس تعال !

ولقد شاهد إبراهيم ذرات كثيرة تتحرك إليه بسرعة من فوق قمم الجبال العشرة ، ثم جاءت وجاءت حتى لصقت بمنقار الطاووس الذي كان في يده ، فاستوى بدن الطاووس وجناحاه ورجلاه ، وتشكل هيكل بدنه وكانت هذه الذرات هي ذرات العظام التي شكلت أصل هيكل الطاووس أولاً . ثم جاءت بعدها ذرات اللحم وذرات العين واللسان ، وتتابع هكذا سائر الأعضاء والأمعاء والأحشاء ، مشكلة في سرعة ودونما توقف أجزاء الطاووس .

ثم وصلت النوبة إلى الريش ، فجاءت ذرات الريش بلا انحراف ولا زيف مسرعة من قمم الجبال ، فاستوت أجنحة الطاووس وريشه ، وآنذاك تحرك الطاووس وانتفض أمام إبراهيم ، طاووس جميل حي . وبفسف الطريقة فقد أمسك إبراهيم عليه السلام منقار الديك والحمامة والغراب في يده ، ودعى كلاً منها ، فأسرعت إليه ذرات كل منها من قمم الجبال واتصلت بالمنقار ، فبعثت تلك الطيور واقفة أمام إبراهيم . ولقد أنجزت هذه الأعمال على يد إبراهيم عليه السلام بإذن الله تعالى ، وكان نداء «تعال» من إبراهيم عليه السلام بأمر الله تعالى بقوله «ثُمَّ آدَعُهُنَّ» ، وكان إنشاءً للحياة وإعمالاً للقوة الفاعلة للإحياء . ومن هنا فحين قام إبراهيم بهذا العمل ، فقد جاءه الخطاب :

وَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ .

واعلم أنّ الله قتيوم الموجودات ، وأنّ مقام عزّته مقتضى للفاعلية ، وأنّته في مقام الحكمة ، أي لا فتور ولا تراخ ولا انفعال فيه ؛ وأنّ أعماله ثابتة وراسخة على أساس من الاستحكام والمتانة .

لكنّه عزّ وجل يقول في شأن إرميا :

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

وإذا ما سمعتم أنّ أمير المؤمنين عليه السلام أحيا ميتاً ، فلا عجب في الأمر ، لأنّ أمير المؤمنين يمتلك الاسم ، ومتحقّق بالاسم .

کار پاکان را قیاس از خود مگیر گر چه باشد در نوشتن شیر شیر
فالأسد المكتوب على الورق هو أسد ، لكنّه ألعوبة في يد الأطفال
والصبيان ، يمزقونه بأيديهم ، أمّا الأسد النائم في الأجمة فأسدٌ لو مرّ قربه
أحد وسمع صوت تنفّسه لذاب كبده خوفاً وهلعاً !

وأنتى للطفل الرضيع الذي لا قدرة له على طرد ذبابة عن أنفه ، أن يدرك أنّ هناك بطلاً في العالم يرفع أثقالاً تبلغ أربعمئة كيلو غراماً ؟
ولقد سطرّت الكتب المعتمدة أمر إشارة الإمام موسى بن جعفر عليه السلام إلى أسد مرسوم على الستار ، وبغت الأسد حيّاً ، والتهامه الرجل الهازئ والساخر في مجلس هارون ؛ وإشارة الإمام عليّ بن موسى الرضا عليه السلام إلى أسدين مصوّرين على مسند المأمون ، وأمر بعثهما والتهامهما حاجب المأمون الذي كان مأموراً بالخطّ من قدر الرضا عليه السلام في مجلس المأمون .^٢

١- يقول : لا تقس فعلك مع أفعال المطهّرين الصالحين ، فلو كان الأمر كذلك لكان الأسد المكتوب (على الورق) أسداً حقيقياً .

٢- نقل ابن شهر آشوب في كتابه «المناقب» قصّة إحياء الأسد بإشارة من الإمام ➤

هذا وقد سمع الحقيق بن نفسه هذه القصة من المرحوم آية الحق وسند العلم آية الله الحاج الميرزا محمد جواد الأنصاري الهمداني رضوان الله عليه ، حيث يقول :

نقل لي أحد أعلام همدان ممن ربطتني به المودة والمعرفة منذ القدم ؛ فقال : ترددت على التكيات وأماكن الذكر منذ أكثر من عشرين سنة من أجل كشف الحقيقة وفتح باب المعنويات ، وترددت على الأقطاب والدراويش فأخذت منهم تعليمات عملت بها ، إلا أنها لم تثمر شيئاً ، ولم تنفتح أمامي أي نافذة للكمال والمعارف ، ولم تشرع في وجهي أي باب ، حتى تصوّرت - من يأسى وحيرتي وضياعي - أن ليس هناك من شيء أصلاً ، بل إن ما نُقل عن الأئمة عليهم السلام ربما كان مبالغاً . فلربما كانت هناك مطالب وأمور يسيرة نُقلت عن الأنبياء والأئمة ، فتضخمت بمرور الوقت على أيدي أتباعهم ومريديهم ، فصار الناس يذكرونها لهم الآن كمعجزات وكرامات وخوارق العادات . قال : وكنت قد تشرفت بالذهاب إلى العتبات المقدسة ، فزرت كربلاء ، ثم تشرفت بالذهاب إلى النجف الأشرف حيث وقفت للزيارة . وذهبت يوماً إلى الكوفة فقامت بالأعمال الواردة لمسجد الكوفة ، ثم خرجت من المسجد قبل غروب الشمس بساعة ، ووقفت أمام المسجد أنتظر قدوم العربة لأرجع إلى النجف .

عن موسى بن جعفر عليهما السلام ، ضمن حالات الإمام ؛ وذلك نقلاً عن علي بن يقطين . (ج ٢ ، ص ٣٦٤ و ٣٦٥ من الطبعة الحجرية) .

وأورد قصة إحياء الأسد على يد الإمام الرضا عليه السلام كل من كتاب «عيون أخبار الرضا» الباب ٤٠ ، ص ٣٥٤ من الطبعة الحجرية ؛ وكتاب «إثبات الهداة» ج ٦ ، ص ٥٥ . كما أوردنا هذه القصة في الجزء الأول من هذا الكتاب .

وكان هنالك في ذلك الوقت عربة تجرّها الخيول تتحرّك بين النجف والكوفة (وبينهما فرسخان) ، وكان الناس يدعونها بـ «الريل» .

وطال انتظاري دونما جدوى ، إلى أن رأيتُ رجلاً يتّجه نحوي من الناحية الأخرى ، وكان متوجّهاً هو الآخر إلى النجف . وكان رجلاً عادياً يحمل على ظهره جراباً ، فسلم وقال : لماذا تقف هنا ؟

أجبت : أنتظر العربة ، فأنا أريد الذهاب إلى النجف !

قال : تعالى نتمشّى سوياً على رسلنا ، حتّى نرى عاقبة الأمر لنحدّث سوياً ونسير حتّى نرى عاقبة الأمر !

وهكذا فقد سرنا سوياً ونحن نتحدّث ، فقال لي في الطريق دون مقدّمة : أيّها العزيز ، إنّ أحاديثك التي تتحدّث بها من أن ليس هناك من شيء ، وأن ليس هناك من أساس للكرامات والمعجزات ، أحاديث خاطئة وغير صائبة .

قلتُ : لقد كلّت عيناى وأُذناى ومُلّتا من هذه الكلمات ، فقد سمعت كثيراً ولم أر أثراً ، فلا تتحدّث معي بهذه الكلمات ، إذ لا أعتقد بهذه الأمور . فلم يجب ، ثم سرنا قليلاً فعاد يتحدّث وقال :

على الإنسان أن يلتفت إلى بعض الأمور ، فهذا العالم له ملكوت ، وله روح . أفليس لك روح ؟ كيف يسير بدنك الآن ؟ إنّما ذلك بإرادتك وروحك . وهذا العالم له روح هو الآخر ، له روح كليّة ، والروح الكليّة للعالم هي الإمام ، وهو قادر على فعل كلّ شيء .

وإذا ما كان هناك أشخاص قد تاجروا بالأمر ودعوا الناس إلى الباطل ، فليس هذا دليلاً على أنّه لا وجود للحقائق المسلّم بها في هذا العالم .

فعلى الإنسان أن لا يتراجع عن عقائده أو أن ينحرف عن المسلّمات .

قلتُ : لقد سمعتُ الكثير من هذا الكلام ، ولقد كَلَّتْ أذناي وثقلتا بذلك ، وأنا الآن مُتعبٌ مِنْهكَ ، فتعال نتحدث في موضوعات أخرى ؛ ثم ما شأنك أنت وهذه الأمور ؟!

قال : لا يمكن ذلك ! لا يمكن ذلك يا عزيزي .

قلت : لقد كنتُ في التكيّات وأماكن الذكر طوال عشرين سنة والتقيت بالمرشدين والأقطاب ، لم أنتفع شيئاً !
قال : ليس هذا دليلاً على أنّ الإمام ليس لديه شيء هو الآخر ؛ ما الذي تريده لتصدق بالأمر ؟!

وكنا آنذاك قد وصلنا إلى خندق الكوفة (وكانوا قد حفروا في السابق خندقاً بين النجف والكوفة لا تزال آثاره واضحة حتى الآن) .

فقلت : إن أحيا أحدٌ ميتاً لقبلتُ كلامه ، ولقبلت واقتنعتُ بكلّ ما يتحدث به عن الإمام والنبي وعن معجزاتهم وكراماتهم .

فتوقّف وقال : ما الذي هناك ؟

فنظرتُ ورأيتُ حمامةً متيّسة ساقطة في الخندق .

ثم قال : اذهب فهايتها!

فذهبتُ وأتيتُ بالحمامة الميّتة المتيّسة .

قال : تمعن فيها أهى ميّتة ؟

قلت : ميّتة ومتصلّبة وقد تناثر بعض ريشها .

قال : أفترض إن أنا أحييتُها ؟

أجبت : لن أصدق بهذا وحده ، بل إنني سأصدق جميع ما ستقوله ، وبجميع معجزات الأئمة وكراماتهم .

فأمسك الحمامة بيده وتأمل قليلاً ، ثم دعا بدعاء وقال للحمامة :

طيري بإذن الله .

فما إن قال ذلك حتى حلقت الحمامة طائفة وذهبت ! وكنت غارقاً في عالم من الحيرة ، مذهولاً مبهوتاً .

ثم قال لي : تعال ! أرايت ؟ أصدقت ؟

ثم تحرّكنا إلى النجف إلّا أنّي لم أكن في حالة طبيعّية ، وكان التعجب والحيرة يلفّان وجودي .

ثم قال : أيها العزيز ! إنّ هذا الذي شاهدتني أفعله بإذن الله هو من أعمال صبية طلاب مذهب الحقيقة !

هكذا كان نصّ كلامه : هو من أعمال صبية طلاب مذهب الحقيقة .

فما الذي كنت تقوله يا تُرى ؟ كنت تقول : إن لم أشاهد بعيني شيئاً فإنني لن أوّمن ! أفجاء النبي والإمام ليبسطوا لي ولك كلّ يوم مائدة فيصّبوا من هذه الكرامات في أفواه الناس ؟! لقد كانت لهم جميع أنواع القدرة ، وكانوا يستخدمونها بإذن الله كلّما اقتضت الحكمة ذلك ، ومن المحال أن يصدر منهم عمل دون إذن الله تعالى .

لقد كان هذا عمل صبية طلاب مذهب الحقيقة ، ولا زال هناك طريق طويل حتّى المنزل المقصود .

كنا نتحدّث معاً باستمرار ، وكنت استفسر منه فيجيبني على كلّ أسئلتي ، حتّى وصلنا النجف الأشرف .

(وكان القادمون من الكوفة إلى النجف سابقاً يصلون أوّل ما يصلون إلى المقبرة المعروفة بوادي السلام ، ثم يدخلون النجف) .

وعندما وصلنا وادي السلام أراد أن يودّعني لينصرف ، فقلت له : لقد وصلت اليوم إلى هذه النتيجة بعد عشرين سنة من المشقة والألم ولست بتاركك ! إنك تريد أن تدعني وتنصرف ، لكنني سألازمك بعد الآن .

قال : تعال غداً عند بزوغ الشمس ، فنلتقي هنا .
ولم تغمض لي عين تلك الليلة حتى الصباح من فرط شوقي للقائه ،
وكان اشتياقي يتصاعد كل ساعة ، بل وكل دقيقة للذهاب صباح الغد
لرؤيته . وكنت في وادي السلام أول طلوع الصبح ، فشاهدت جنازة
يرافقها عدة أشخاص ، وحين أرادوا دفنها اتضح أنها كانت جنازة ذلك
الرجل !

وليست هذه بالقصة والحكاية ، ولم تُنتزع من بطون الكتب
القديمة ، بل هي من صُلب هذا الزمان وراويها سلمان الزمان : المرحوم
الأُنصاري رحمة الله عليه الذي مضى على رحيلة سبع عشرة سنة^١ .
تو على را به تارى ديدةاى

زين سبب غيرى براو بگزیده اى^٢

حق را چو به خلق شد جلوه گرى
پوشيد على را به لباس بشرى
از عالم لا مكان به امكان آورد
تا بى خبران را دهد از خود خبرى^٣

١- رحلة ذلك المرحوم في الثاني من ذي القعدة لسنة ١٣٧٩ هجرية ، حيث انقضى
عليها إلى زمن هذه الأبحاث (أي شهر رمضان لسنة ١٣٦٩ هـ) سبع عشرة سنة إلا أنه قد
انقضى على ذلك إلى زمن طبع هذا المجلد من دورة «معرفة المعاد» (ربيع الأول ١٤٠٣ هـ)
أربعة وعشرون سنة تقريباً .

٢- يقول : لقد رأيت علياً عليه السلام في الظلام والحلقة ، فلا جرم أن قدّمت عليه
غيره !

٣- يقول : حين تجلّى الحق إلى الخلق ، فقد ألبس علياً رداء البشر !

والعجيب هو أنّ أحداً في زمن عليّ عليه السلام لم يفهم ما الذي كان يقوله ، لقد كان نفسه يقول :

إِنَّمَا كُنْتُ جَاراً لَكُمْ جَاوَرَكُمْ بِدَنِي أَيَّاماً .

ولقد سطر خطب أمير المؤمنين عليه السلام في الكتب ، وتناقلتها الأيدي ، وقرئت للناس ، فمن الذي أدرك على مدى العصور ما الذي يقوله عليّ ؟

لقد أورد أستاذنا سماحة العلامة الطباطبائيّ مدّ ظلّه عدّة خطب من «نهج البلاغة» في التوحيد ، وذلك في المجلّد السادس من تفسير «الميزان» ص ٩٦ إلى ١٠٨ ، وهي جديرة بالتأمل والاهتمام .
الأولى : الخطبة الأولى : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَبْلُغُ مِدْحَتَهُ الْقَائِلُونَ - الخطبة .

الثانية : الخطبة الثالثة والستون : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَسْبِقْ لَهُ حَالٌ حَالاً - الخطبة .

الثالثة : الخطبة الخمسون بعد المائة : الْحَمْدُ لِلَّهِ الدَّالُّ عَلَى وُجُودِهِ بِخَلْقِهِ - الخطبة .

الرابعة : الخطبة الحادية والستون بعد المائة : الْحَمْدُ لِلَّهِ خَالِقِ الْعِبَادِ وَسَاطِحِ الْمِهَادِ - الخطبة .

والخامسة : الخطبة الرابعة والثمانون بعد المائة : مَا وَحَدَهُ مِنْ كَيْفَةٍ ، وَلَا حَقِيقَتَهُ أَصَابَ مَنْ مَثَّلَهُ - الخطبة .

ثمّ يقول سماحة الأستاذ :

إنّ المطالب التي أبان عنها أمير المؤمنين عليه السلام في هذه

وجاء به من عالم اللامكان إلى المكان ، ليُنَبِّئَ الغافلين عن نفسه خبراً ١

معرفة المعاد (٤)

الأنبياء والأئمة متحققون بأسماء الله الحسنى

الخطب في توحيد ذات الحق تعالى بالصرافة لم يدركها أحد من العلماء إلى ما بعد الألف الهجري ، حتى أنّ ابن سينا لم يدرك - بدوره - هذا المعنى ، فكان يقول بتوحيد الحق بالوحدة العددية ^١.

ثم جاء العلامة بمطالب نفيسة في هامش ص ١١٠ جديرة بالتأمل والملاحظة .

أقول : الظاهر أنّ مراد الأستاذ من العلماء بعد الألف الهجري : المرحوم صدر المتألهين القائل بالتوحيد بالصرافة .

بلى ؛ نحن نذهب إلى النجف الأشرف للزيارة والتوسّل احتراماً لبدنه عليه السلام ، واحتراماً لتعلّق النفس بذلك البدن ، وإلاّ فإنّ روحه ونفسه عليه السلام قد طبقت الآفاق : لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ .

فهو في كلّ مكان ، وموجود مع كلّ شيء ، وهو الوليّ الأعظم لمركز الفعل الربوبيّ جلّ وعزّ . وهو الذي توسّل به آدم أبو البشر للنجاة وبلوغ المقصود ، وتوسّل به نوح وموسى وعيسى وسائر الأنبياء ، على نبينا وآله وعليهم الصلاة والسلام .

ولقد أوردنا في بعض بياناتنا مفصّلاً أنّ إبراهيم عليه السلام مع أنّه كان أفضل وأشرف من جميع الأنبياء عدا نبيّ الإسلام ، ومع أنّه كان من المخلصين ، إلّا أنّه سأل ربّه الوصول إلى مقام الصلوح ، فوعده الله تعالى بنيله في الآخرة :

وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ^٢.

١- النصّ المنقول ليس نصّ كلام العلامة الطباطبائيّ قدّس سرّه ، بل تلخيص لما

قاله . (م)

٢- عجز الآية ١٣٠ ، من السورة ٢ : البقرة .

وسأل يوسف عليه السلام ربه هذا المقام ، فلم يرد في القرآن الكريم أنه سيُعطاه في الدنيا أو في الآخرة ، فقد ذكر دعاؤه وسؤاله فقط :
 أَنْتَ وَلِيِّـ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ^١
 أما بالنسبة إلى أمير المؤمنين عليه السلام ، فقد ورد التعبير عنه في القرآن الكريم بـ «صالح المؤمنين» .

إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ^٢

ولقد استدعت رحابة روح أمير المؤمنين وعظمته وعلوه في مقام التوحيد الذاتي والفناء والبقاء بالله في ذات الحضرة الأحديّة على أساس من التلمذة على يد رسول الله صلى الله عليه وآله ، استدعت قيام جميع الأنبياء بالتوسّل به وبالأنوار الخمسة الطاهرة ، ورغبتهم - ببركة أولئكم - في ترميم وإكمال نقص كمالهم .

کی رفتہ ای ز دل که تمنا کنم ترا

کی بوده ای نهفته که پیدا کنم ترا

غائب نگشته ای که شوم طالب حضور

پنهان گشته ای که هویدا کنم ترا

با صد هزار جلوه برون آمدی که من

با صد هزار دیده تماشا کنم ترا

مستانه کاش بر حرم و دیر بگذری

تا قبله گاه مؤمن و ترسا کنم ترا

١- النصف الثاني من الآية ١٠١ ، من السورة ١٢ : يوسف .

٢- الآية ٤ ، من السورة ٦٦ : التحريم .

طوبى و سِدره گر به قیامت به من دهند

یکجا فدای قامت رعنا کنم ترا^۱

إنَّ أمير المؤمنين عليه السلام لم يكن له تجلُّ واحد ، بل كان له في كلِّ آن الآلاف المؤلَّفة من التجليات . فأتى للإنسان أن يتطلَّع إلى تجلياته بهذه الأعين الرمداء ! إنَّ مائة ألف عين تلزم المرء ليرى بها تجلياته عليه السلام ، وينبغي - إذن - أن يُنظر إلى عليّ بعين عليّ نفسه .

ديده ای وام کنم از تو به رویت بنگرم

چونکه شایسته دیدار تو نبود بَصَرَم^۲

عسى الله تعالى أن يجعل أمورنا في جميع العوالم مع أمير المؤمنين عليه السلام ، فيُحيينا بنداء واحد كما نادى إبراهيم الطيور فأحياها ؛ وأن ينظر إلينا أمير المؤمنين بنظره الملكوتيّ ، فيقلب نُحاس وجودنا - كفعل الكيمياء - ذهباً ، ويرفعنا من حضيض عوالم البهيمية إلى أوج الإنسانيّة وذروتها ، ويجعل هذا الإنسان الظلمانيّ الحبّيس في سجن الهوى والهوس ملكوتيّاً ، ويهديه إلى التوحيد المحض .

به ذره گر نظر لطف بو تراب کند به آسمان رود و کار آفتاب کند^۳
وقد ورد في باب زيارته عليه السلام ، عن رسول الله صلّى الله عليه

١- يقول : متى غادرت قلبي لأتمّأك !؟ ومتى كنت مستتراً لأعثر عليك !؟

لم تُغِبْ كي أروم حضورك ، ولم تُخَفْ لأظْهركَ للعيان !

لقد تجلّيت للعيان بمائة ألف تجلُّ ، فأنا أطلّع إليك بمائة ألف بصر .

وليتك تمرّ ثملاً على الحرم والدير ، لأجعلك قبلة للمؤمن والمسيحيّ .

ولو منحوني يوم القيامة طوبى والسِدره ، لفديتهما جميعاً لقامتك الفاتنة !

٢- يقول : سأستعير منك بَصَراً لأنظر به إلى طلعتك ، إذ ليس بصري جديراً بلقياك !

٣- يقول : لو تطلّعت أبو تراب بلطفه إلى ذرّة ما ، لَرَقَّتْ إلى السماء فكانت شمساً !

وآله قال : مَنْ زَارَ عَلِيًّا بَعْدَ وَفَاتِهِ فَلَهُ الْجَنَّةُ .^١

وجاء عن الصادق عليه السلام :

مَنْ تَرَكَ زِيَارَةَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهَ إِلَيْهِ . أَلَا تَزُورُونَ مَنْ تَزُورُهُ
الْمَلَائِكَةُ وَالنَّبِيُّونَ ؟^٢

كما روي عنه عليه السلام أنّه قال :

إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تَنْفَتَحُ عِنْدَ دُعَاءِ الزَّائِرِ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، فَلَا تَكُنْ
عِنْدَ الْخَيْرِ نَوَامًا .^٣

ويروي المجلسي رضوان الله عليه عن كتاب «أخبار الطالبيين»

قال :

إِنَّ الرُّومَ أُسْرُوا قَوْمًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَأَتَى بِهِمْ إِلَى الْمَلِكِ ، فَعَرَضَ
عَلَيْهِمُ الْكَفْرَ فَأَبَوْا ، فَأَمَرَ بِالْقَائِمِ فِي الزَّيْتِ الْمَغْلِيِّ وَأَطْلَقَ مِنْهُمْ رَجُلًا يُخْبِرُ
بِحَالِهِمْ . فَبَيْنَمَا هُوَ يَسِيرُ إِذْ سَمِعَ وَقَعَ حَوَافِرِ الْخِيُولِ ، فَوَقَفَ فَنَظَرَ إِلَى
أَصْحَابِهِ الَّذِينَ أُلْقُوا فِي الزَّيْتِ ! فَقَالَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ ، فَقَالُوا : قَدْ كَانَ ذَلِكَ ،
فَنَادَى مُنَادٍ فِي السَّمَاءِ فِي شَهْدَاءِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ : إِنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَدْ
اسْتَشْهَدَ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ فَصَلُّوا عَلَيْهِ ! فَصَلَّيْنَا عَلَيْهِ وَنَحْنُ رَاجِعُونَ إِلَى
مِصْرَ عَنَا .^٤

وينبغي العلم أنّ هذه القصّة وقعت في عالم البرزخ ، وأنها اتّضحت

لهذا الرجل على هيئة مكاشفة .

يروي عن صفوان الجمال ، عن أبي عبد الله (الصادق) عليه السلام

قال : سَأَلْتُهُ فِي طَرِيقِ الْمَدِينَةِ وَنَحْنُ نُرِيدُ مَكَّةَ ، فَقُلْتُ : يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ ! مَا

١ إلى ٤- «مناقب ابن شهرآشوب» الطبعة الحجرية، ج ٢، ص ٨٤.

٥- «بحار الأنوار» ج ٩، ص ٦٧٩؛ والطبعة الحروفية ج ٤٢، ص ٣٠٩.

لي أراك كثيراً حزيناً منكسراً ؟

فقال : لو تسمع ما أسمع لشغلك عن مسألتني .

فقلت : وما الذي تسمع ؟

قال : ابتهاج الملائكة إلى الله عز وجل على قتلة أمير المؤمنين وقتلة الحسين عليهما السلام ، ونوح الجن وبكاء الملائكة الذين حولته وشدة جزعهم ، فمن يتهنأ مع هذا بطعام أو شراب أو نوم ؟^١

ويروي ابن قولويه القمي عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن بعض أصحابه ، عن أحمد بن قتيبة الهمداني ، عن إسحاق بن عمار ، قال :

قلت لأبي عبد الله (الصادق) عليه السلام : إني كنت بالحائر ليلة عرفة ، وكنت أصلي وثم نحو من خمسين ألفاً من الناس جميلة وجوههم طيبة روائحهم ، وأقبلوا يصلون الليلة (الليل خ ل) أجمع ، فلما طلع الفجر سجدت ثم رفعت رأسي فلم أر منهم أحداً .

فقال لي أبو عبد الله عليه السلام : إنه مرّ بالحسين عليه السلام خمسون ألف ملك وهو يقتل ، فخرجوا إلى السماء فأوحى الله إليهم : مررتم بأبن حبيبي وهو يقتل فلم تنصروه ، فاهبطوا إلى الأرض فاسكنوا عند قبره شعثاً غبراً إلى يوم تقوم الساعة.^٢

١- «نفس المهموم» ص ٣١٣ ، عن ابن قولويه .

٢- «كامل الزيارات» الباب ٣٩ ، ص ١١٥ .

لِلْجَلْسِ السَّادِسِ عَشْرُونَ

فِي مَعْنَى وَجْهِ اللَّهِ وَوَجْهِ الْمَخْلُوقَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(مطالب أُلقيت في اليوم السادس والعشرين من شهر رمضان المبارك)

الحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

وصلَّى الله على محمد وآله الطاهرين

ولعنة الله على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين

قال الله الحكيم في كتابه الكريم :

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۖ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ^١.

لعالم الخلقة ظاهر وباطن ، فظاهره هذه الموجودات المتكثرة المادية والطبيعية التي يمتلك كل منها تشخصاً وإتيّة ، وينعم بما تتسع له ماهيته بنعمة الوجود والعلم والقدرة . وهذه الماهيات المختلفة والهويات المتغايرة المتباينة تجعل من نفسها ميزاناً للقيم والحياة ، وتدعو إلى نفسها ، وتدافع عن وجودها وشخصيتها . وحين تلاحظ أنها في معرض النقص ، فإنها تستفيد من الموجودات الأخرى لترميم وجودها ، وتسخرها لسد نقصها ، ولا تتورّع عن أي سعي وجهد استجلاً للنع والفائدة ، ودفعاً للضرر والأذى . فإن شاهدت أساس حياتها في معرض الخطر ، تصدّت لدفع ذلك الخطر بكل ما تملك من قوة . بل إنها قد تشرف على الموت

١- الآيتان ٢٦ و ٢٧ ، من السورة ٥٥ : الرحمن .

والفناء في دفاعها عن حياتها .

وتمتلك هذه الموجودات نفوساً وشخصيات متفاوتة ، فكلّ منها قد رفع عقيرته ببناء الاستقلال ، ورفع على منكبه علم وجوده الخاص .
أمّا باطن عالم الخلقة هذا فهو الارتباط المحض لهذه الموجودات مع العوالم المجردة اللاهوتية والجبروتية ، والارتباط الخالص مع الباري تعالى شأنه العزيز ، الذي يُفيض عليهم الوجود والعلم والقدرة والحياة من عالم الربوبية وصقع الجبروتية ، بحيث يحفظ أورايد روضة هذه الماهيات يانعة طرية غضة على الدوام ، وبحيث إنّ ذلك الارتباط لو انفصم للحظة واحدة ، لصار جميع هذا العالم - مع سعته العجيبة وامتداده وتراميه المحير للعقول - العدم المحض بحدّ ذاته ، ولدّمع على جبينه بخاتم البطلان ، أي العدم المطلق من الحياة والوجود وآثارهما ولوازمهما . ويُدعى هذا العالم الظاهر : وجه الخلقة ، بينما يُدعى عالم الباطن باسم : وجه الله .

والوجه بمعنى المُشير والمُظهر لذات الموجود ، فوجه الإنسان مثلاً هو أفضل وأرقى عضو فيه ، وهو المظهر له ، حيث يُعبر عنه أيضاً بالسيما . ووجه العمارة هو مظهر واجهة البناية الذي يمتاز بمشخصات وخصائص معينة عن سائر البنايات . ووجه المراكب والسيارات وسائر الأشياء هو أفضل عضو من الأعضاء المظهرة لتلك المراكب والسيارات . وهكذا تختلف وجوه هذه الموجودات ، من الإنسان والحيوان فيما بينها ، إذ خلقت على أساس من الاختلاف . ومن ثمّ فإنّ معيار الاختلاف وميزانه مشهود أيضاً في وجودها .

على أنّ وجه الله الذي أوجد هذه الموجودات وخلع عليها لباس الوجود واحد ، لأنّ الله تعالى واحد ، والحياة والعلم والقدرة التي يُفيضها واحدة ، ولأنّ كَيْفِيَّةَ ارتباط هذه الموجودات مع عالم الباطن واحد .

ومع أن مقدار الحياة والعلم والقدرة في الموجودات مختلف، إلا أن أعمال القدرة والعلم والحياة في الذات الإلهية لإيجاد الموجودات المختلفة ليس متفاوتاً. فالله سبحانه لم يُعْمِل في خلق الشمس قدرةً أكثر من تلك التي استخدمها لخلق قطعة من الكرات والكواكب الأصغر منها بكثير.

ولم يستخدم في خلق جبل «الوند» علماً أو قوةً أكثر من تلك التي استخدمها لخلق قطعة حجر. والأمر كذلك في خلق الفيل والبعوضة، وفي خلق أول الموجودات الإمكانية وأسماها: النبي محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وفي خلق أضعف فرد من صنف الإنسان أو أنواع الحيوان.^١ فالقدرة والعلم وسائر الصفات والأسماء الإلهية واحد غير متعدّد فهي تتعلّق بالموجودات وفق نهج خاصّ وطريق واحد متميّز، وليس هناك من جهة الحضرة الربوبية شدة أو ضعف، ولا زيادة ونقصان، ولا كمّ وكيف، ولا زمان ومكان.

وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ.^٢

وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحٍ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ.^٣

لكنه يختلف ضعفاً وشدةً، وزيادةً ونقصاناً من جهة موجودات هذا العالم وظرفياتها المختلفة وماهياتها المتكثّرة، فيظهر وينشأ مقيداً بالزمان

١- ينقل في «الأسفار الأربعة» الطبعة الحجرية ج ١، ص ٢٦، والطبعة الحروفية ج ١، ص ١١٤، عن فيلسوف العرب يعقوب بن إسحاق الكندي قال: إذا كانت العلة الأولى متصلة بنا مفيضة علينا، وكنا غير متصلين به إلا من جهة، فقد يمكن فينا ملاحظته على قدر ما يمكن للمفاض عليه أن يلاحظ المفيض، فيجب أن لا يُنسب قدر إحاطته بنا إلى قدر ملاحظتنا له، لأنها أغزر وأوفر وأشدّ استغراقاً.

٢- الآية ٥٠، من السورة ٥٤: القمر.

٣- مقطع من الآية ٧٧، من السورة ١٦: النحل.

والمكان وسائر الأعراض .

ويقال لتلك الجهة الإلهية وجه الله، ولهذه الجهة الخلقية وجه الخلق .
كما يدعى الأول بعالم الملكوت أو الباطن والغيب ، والثاني بعالم
الملك والشهادة .

وكذلك فإن الأول يدعى بعالم الأمر ، والثاني بعالم الخلق ، وذلك
استنباطاً من الآيات القرآنية ، مثل :

أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ١.

فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدِيهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ٢.

قُلْ مَنْ يَدِيهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ ٣.

عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ٤.

وَمَا الْوَجْهَ إِلَّا وَاحِدٌ غَيْرَ أَنَّهُ إِذَا أَنْتَ عَدَدْتَ الْمَرَايَا تَعَدَّدَا

بلى ، إنَّ اختلاف الوجوه وتعدددها في هذا العالم مرهون بأنَّ
الموجودات التي يمثل كلُّ منها آية ومرآة للجمال الإلهي متكثرة ، وهي
متكثرة من ناحية وجودها ، إلا أنَّها واحدة من جهة إراءة ذي الآية ، أي
ذات الباري تعالى شأنه العزيز .

تماماً كممثل شخص يقف في غرفة وُضعت فيها مرايا مختلفة
تواجهه بزوايا مختلفة ، فمن الواضح أنَّ هناك شكلاً خاصاً سيظهر في كلِّ
مرآة وأنَّ كلَّ مرآة ستحكي وضعاً خاصاً منه ، إلا أنَّ صاحب هذه الصور

١- المقطع الثاني من الآية ٥٤ ، من السورة ٧ : الأعراف .

٢- الآية ٨٣ ، من السورة ٣٦ : يس .

٣- صدر الآية ٨٨ ، من السورة ٢٣ : المؤمنون .

٤- ورد هذا التعبير في عشر مواضع من القرآن ، من بينها في الآية ٧٣ ، من السورة ٦ :

الأنعام .

في الوقت نفسه واحد ، بل إنَّ نفس وجهه وصورته واحدة لا غير .
وهكذا فإنَّ عالم الأمر ، أي عالم وجه الله والوجهة الإلهية والوجهة الربوبية للموجودات واحد لا أكثر ، وهذا التكثر والغوغاء العجيبة للاختلاف في هذا العالم إنما هو مرايا لا تعد ولا تُحصى بعدد آحاد موجودات عالم الخلق ، وقد أتى بها عالم الخلق .
إنَّ الزوال والعدم ، والموت والهلاك تتعلّق بالوجهة الخلقيّة للموجودات الكائنة في عالم المادّة والطبع ، أي عالم الكون والفساد ، لأنَّ أصل معدن هذا العالم ومادّته الأولى قد صُنعا من التغيّر والتبدّل والتحوّل ، ولأنَّ العدم والتجدّد والحدوث قد صبّا في أوّل قالب من الموادّ الخام لموجودات هذا العالم .

أمّا الوجهة الإلهية لهذا العالم ، فلا فناء فيها ولا عدم ، وهي وجود محض ، لأنها ليست مادّية ولا طبع لها ، ولا كَوْن ولا فساد ، ولا زمان ولا مكان . كما أنها ليست مكيفة بالكيفية ولا مكمّمة بالكميّة ولا معرّضة لسائر الأعراض . هي بسيطة مجرّدة ، وهي العلاقة والارتباط المحض ونفس التعلّق وعينه .

كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ^١

وجليّ أنّ الوجه الإلهيّ لكلّ شيء ثابت غير متغيّر ، مجرّد لا مادّي وربط محض لا ارتباط .

وبناء عليّ ما ذكر فإنّ معنى الآية الكريمة :
فَأَيْنَمَا تُولُوْا فَثُمَّ وَجْهُ اللَّهِ^٢

١- مقطع من الآية ٨٨ ، من السورة ٢٨ : القصص .

٢- مقطع من الآية ١١٥ ، من السورة ٢ : البقرة .

معرفة المعاد (٤)

في معنى وجه الله ووجه المخلوقات

سَيَتَضَحَّ جَيِّدًا ، لِأَنَّ وَجْهَ اللَّهِ جِهَةٌ رَبطَ اللَّهُ بِكُلِّ مَوْجُودٍ . وَجَلِّيَّ أَنْ
اللَّهُ تَعَالَى مَوْجُودٌ مَعَ كُلِّ مَوْجُودٍ ، وَأَنَّ لَهُ الْمَعِيَّةَ مَعَ كُلِّ مَوْجُودٍ . فَالوَاحِدُ
وَالْبَسِيطُ وَالْمَجْرَدُ - إِذَنْ - هُوَ وَجْهَ اللَّهِ ، فَهُوَ مَوْجُودٌ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ
الموجودات . أَي : فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ .

ولقد أبدع العارف الفارسيّ الجليل بابا طاهر العريان في إنشاده :
به صحرا بنگرُم صحرا تَه وَيُنُمُ
به دریا بنگرُم دریا تَه وَيُنُمُ
به هر جا بنگرُم کوه و در و دشت

نشان از روی زیبای تَه وَيُنُمُ^١
ويقول الإمام السَّجَّادُ زين العابدين عليه السلام في مناجاته في ساحة
رَبِّ الْعِزَّةِ سُبْحَانَهُ :

أُنَاجِيكَ يَا مَوْجُودٌ فِي كُلِّ مَكَانٍ لَعَلَّكَ تَسْمَعُ نِدَائِي^٢ .
وَجَلِّيَّ أَنَّ الْمَكَانَ لَيْسَ ظَرْفًا لَوْجُودِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَالْمُرَادُ هُوَ وَجْهَ اللَّهِ
الموجود في كُلِّ مَكَانٍ ، وَالَّذِي لَهُ الْمَعِيَّةُ مَعَ كُلِّ مَوْجُودٍ ، وَالَّذِي هُوَ حَقِيقَةُ
كُلِّ مَوْجُودٍ وَبَاطِنُهُ .

وبناء على ما ذكرنا سابقاً في آيات نفخ الصور :
فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ^٣ .

١- يقول : أَنْظِرْ فِي الصَّحْرَاءِ فَأَرَاكَ صَحْرَاءً ، وَأَتَطَلَّعُ فِي الْبَحْرِ فَأَرَاكَ بَحْرًا !
وحيثما نظرت في الجبل والوادي والصحراء ، رأيتُ آيَةً مِنْ طَلْعِكَ الْحَسَنَاءِ !
٢- هذه الفقرة هي صدر دعاء الحزين الذي أورده الشيخ (الطوسي) في «مصباح
المتهجّد» ص ١١٦ ضمن أدعية بعد صلاة الوتر .
٣- صدر الآية ٦٨ ، من السورة ٣٩ : الزمر .

الأئمة والمخلصون هم وجه الله وموجودون مع جميع الموجودات المجلس السادس والعشرون

فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ.^١

وبمقارنتها مع هذه الآيات التي استثنت وجه الله ، أي ملكوت كل شيء ووجهه الباطني ، فسيُتضح أن المراد بـ «مَنْ شَاءَ اللَّهُ» هو وجه الله . فوجه الله لا موت ولا بوار له ، وكل من يصل إلى مقام وجه الله ، أي من يخرج من ذاته (التي هي وجهته الخلقية ودعوته إلى نفسه) ويتخلص من أنانيته واستكباره ، فيفنى في ذات الله وصفاته ؛ فإنه سيتحقق بـ «وجه الله» فلا هلاك له بعد ولا موت .

إن أحد الألقاب المباركة لبقية الله تعالى : محمد بن الحسن العسكري عجل الله تعالى فرجه هو وجه الله ، حيث نقرأ في زيارته عليه السلام :

السَّلَامُ عَلَى وَجْهِ اللَّهِ الْمُتَلَقِّ بَيْنَ أَظْهَرِ عِبَادِهِ.^٢

ونقرأ في دعاء الندبة:^٣

أَيْنَ وَجْهِ اللَّهِ الَّذِي يَتَوَجَّهُ إِلَيْهِ الْأَوْلِيَاءُ؟^٤

وقد روي عن الإمام الصادق عليه السلام قوله :

مَنْ زَعَمَ أَنَّ لِلَّهِ وَجْهًا كَالْوُجُوهِ فَقَدْ أَشْرَكَ . وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ لِلَّهِ جَوَارِحَ كَجَوَارِحِ الْمَخْلُوقِينَ فَهُوَ كَافِرٌ بِاللَّهِ ، فَلَا تَقْبَلُوا شَهَادَتَهُ وَلَا تَأْكُلُوا ذَيْحَتَهُ ، تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَصِفُهُ الْمُشَبِّهُونَ بِصِفَةِ الْمَخْلُوقِينَ ، فَوَجْهُ اللَّهِ أَنْبِيَاؤُهُ

١- مقطع من الآية ٨٧ ، من السورة ٢٧ : النمل .

٢- «النجم الثاقب» اللقب ١٧٥ ، ص ٤٦ .

٣- «مصباح الزائر» للسيّد ابن طاووس .

٤- أورد المرحوم السيّد ابن طاووس في «مصباح الزائر» دعاء الندبة بعد أن نقل ست زيارات لصاحب الزمان عليه السلام في السرداب المطهر .

وَأُولَئِكَ ١.

إن الأفراد الذين يتحققون بوجه الله هم مع الله دائماً ، لا يحجبهم ولا يمنعهم عن الحضور أي موجود .

تَجَلَّى لِي الْمَحْبُوبُ فِي كُلِّ وَجْهَةٍ

فَشَاهَدْتُهُ فِي كُلِّ مَعْنَى وَصُورَةٍ ٢

به هر چه می نگرم صورت تو می بینم

از آنکه در نظرم جملگی تو می آئی ٣

جَلَّتْ فِي تَجَلِّيْهَا الْوُجُودُ لِنَظَرِي

فَفِي كُلِّ مَرْنِي أَرَاهَا بِرُؤْيَةٍ ٤

گفت نوح ای سرکشان من من نیم

من ز جان مُردم به جانان می زیم

چون ز جان مردم به جانان زنده ام

نیست مرگم تا ابد پاینده ام

چون بمُردم از حواس بو البشر

حق مرا شد سمع و ادراک و بصر

چون که من من نیستم ایندم زهوست

پیش ایندم هر که دم زد کافر اوست

١- «سفينة البحار» ج ٢ ، ص ٦٣٥ .

٢- «طبقات الأخيار» للشعراني ، ص ١٨٢ ، ج ١ ؛ وهذا الشعر للشيخ إبراهيم

الدسوقي .

٣- يقول : مهما نظرتُ إلى شيء رأيتُ وجهك ، لأنك تأتي في نظري أجمع .

٤- «ديوان ابن الفارض» من التائية الكبرى ، ص ٦٦ .

گر نبودی نوح را از حقّ یدی

پس جهانی را چسان بر هم زدی^۱

وقد ورد عن الرسول الأكرم صَلَّى الله عليه وآله أنه قال :

لَوْ دَلَّيْتُمْ بِالْأَرْضِ السُّفْلَى لَهَبَطْتُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى .^۲

ويقول المعلق في تعليقه «الأسفار» :

وورد في نسخة أخرى :

لَوْ أَدَلَّيْتُمْ بِحَبْلِ إِلَى الْأَرْضِ السُّفْلَى لَهَبَطْتُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى .

وبطبيعة الحال فإنّ مضمون هذا الحديث نفس مضمون دعاء الحزين

الذي يقول فيه الإمام السّجّاد عليه السلام :

أُنَاجِيكَ يَا مُوجُودٌ فِي كُلِّ مَكَانٍ .

أي أنّ وجه الله موجود مع جميع الموجودات ، ولو في أدنى نقاط

الأرض ، وأنّ الله تبارك وتعالى له المعية مع كلّ موجود بدون استثناء .

ويقال لجهة موجوديّة الموجود وجه الخلق ، ولجهة معية الله تبارك

وتعالى لتلك الجهة : وجه الله .

وعلى كلّ حال ، وكما سبق بيانه ، فإنّ العباد المقرّبين والمخلصين لله

۱- يقول : قال نوح لقومه : أيّها المتمرّدون ! اعلّموا أنّي لست أنا ، فقد متّ من نفسي

فأنا حيّ بالحبيب .

ولأنتي متّ عن نفسي وحييت بالحبيب ، فلا موت لي بعدُ ، وأنا خالد دوماً .

ولأنتي فنيث عن حواسّ البشر ، فقد صار الله عيني وأذني وإدراكي .

ولأنتي لست أنا ، فإنّ النّفس الذي أنشقه منه هو ، ومن تنفّس قبل هذا النفس (وأظهر

وجوده) صار كافراً .

ولو لم ترافق يدُ الحقّ نوحاً ، فكيف كان سيسوط العالم بالطوفان (سوطاً القدر) ؟

۲- «الأسفار» الطبعة الحجرية ، ج ۱ ، ص ۲۶ ؛ والطبعة الحروفية ج ۱ ، ص ۱۱۴ .

لا موت لهم ، ولا حياة بعد الموت ، فقد أبعد عنهم جميع عقبات الطرق ومنعطفاتها التي لا بدّ لغيرهم من طيها ، من الفزع ، والخوف ، وسماع الصيحة الدنيويّة ، والقلق عند سكرات الموت ، وأنواع العذاب ، وسؤال القبر ، والصيحة التي يُنادي بها في القبر فيرتدون إثرها اللباس البرزخيّ والمثاليّ (وتُدعى بنفخ صور الإماتة) ، والآيات التي تقع بعد تلك الصيحة حتّى نفخ الصور الثاني (ويُدعى بنفخ صور الإحياء) . وتدعى هذه المجموعة بالآيات الواقعة بين النفختين .

ولقد أبعدت جميعها عنهم ، أي أتهم قد طووا هذه الصعوبات والعقبات في الدنيا بقدّم المجاهدة للنفس الأمّارة ، فوردوا الجنّة طاهرين مطهّرين ، فهم هناك منعمون مع الصالحين بالنعم الإلهيّة التي لا تزول ولا تفنى . وذلك لأنّه ليس هناك مناص من طيّ هذه الطرق وتجاوزها ، إذ إنّ صعود الإنسان ورقيّة إلى مقام النفس ، وطلوع القيامة الأنفسيّة مرّة ضروريّات ، وهذا الرقيّ والصعود لا يحصل دون طيّ الدرجات والمراتب الواقعة أدنى من الصورة ، وإلاّ استلزم الطفرة التي هي من المحالات .

وإذا ما طُويت هذه الطرق واجتيزت - كما قد فعل المقربون والمخلصون والسابقون - بهمة إنسانيّة عالية ، وبخطوات التوفيق الإلهيّ والاصطبار ومجاهدة النفس - أي الجهاد الأكبر - فيها المطلوب ، وإلاّ فإنّ الإنسان سوف يُساق مُجبّراً بعد الموت ، بل وقبل الموت أيضاً ، للعبور من هذه العقبات . وأنّ هذا الإنسان المستكبر المغرور ذا العين الرمضاء التي لا تُبصر الله ولا تعرفه ، يجب أن يرد مقام الإقرار والاعتراف في مقام عبوديّة الحقّ تعالى شأنه .

إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا * لَقَدْ

الآيات الدالة على انقراض الدنيا ورجوع الإنسان إلى الله

المجلس السادس والعشرون

أَخْصَهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا * وَكُلُّهُمْ عَاتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا .^١

وسينادي بأهل الدنيا بالصيحة :

وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صِيحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ .^٢

يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ * وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ .^٣

يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ * تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ * قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ * أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ * يَقُولُونَ أَيْنَا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ * أَيْنَا كُنَّا عِظَمًا نَخِرَةً * قَالُوا تِلْكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ * فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ * فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ .^٤

يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيرًا مَّهِيلًا .^٥
إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ * وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ * وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ * وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ * وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ * يَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَذًّا فَمُلْقِيهِ .^٦

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ * وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انتَثَرَتْ * وَإِذَا الْبَحَارُ فُجِّرَتْ * وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ * عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ * يَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ * الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّلَكَ فَعَدَلَكَ .^٧

١- الآيات ٩٣ إلى ٩٥ من السورة ١٩ : مريم .

٢- الآية ١٥ ، من السورة ٣٨ : ص .

٣- الآيتان ٤ و ٥ ، من السورة ١٠١ : القارعة .

٤- الآيات ٦ إلى ١٤ ، من السورة ٧٩ : النازعات .

٥- الآية ١٤ ، من السورة ٧٣ : المزمل .

٦- الآيات ١ إلى ٦ ، من السورة ٨٤ ، الانشقاق .

٧- الآيات ١ إلى ٧ ، من السورة ٨٢ : الانفطار .

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ * وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ * وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ *
وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ * وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ * وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ *
وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ * وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُيِّلَتْ * بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ * وَإِذَا
الصُّحُفُ نُشِرَتْ * وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ * وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ * وَإِذَا
الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ * عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ١.

ثم يقول :

فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ * الْجَوَارِ الْكُنُوسِ * وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ * وَالصُّبْحِ
إِذَا تَنَفَّسَ * إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ٢.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ
تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى
النَّاسَ سُكَرَى وَمَا هُمْ بِسُكَرَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ٣.

فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ * وَخَسَفَ الْقَمَرُ * وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ * يَقُولُ
الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَقَرُّ * كَلَّا لَا وَزَرَ * إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ *
يُنَبِّئُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ * بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ
بَصِيرَةٌ * وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ ٤.

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ * وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا
دَكَّةً وَاحِدَةً * فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ٥.

وأولياء الله ، أي المقربون والأبرار والمخلصون ، فارغون من جميع

١- الآيات ١ تا ١٤ ، من السورة ٨١ : التكوير .

٢- الآيات ١٥ إلى ١٩ ، من نفس السورة .

٣- الآيتان ١ و ٢ ، من السورة ٢٢ : الحج .

٤- الآيات ٧ إلى ١٥ ، من السورة ٧٥ : القيامة .

٥- الآيات ١٣ إلى ١٥ ، من السورة ٦٩ : الحاقة .

الآيات الدالة على انقراض الدنيا ورجوع الإنسان إلى الله

المجلس السادس والعشرون

هذه المنازل ، لأنتهم طووها واجتازوها بأجمعها ؛ فلقد طووا الصيحة
الدينيّة ، وتكوير الشمس ، وخسف القمر واندكاكهما معاً ، وانكدار
النجوم ، وتسيير الجبال ، وتعطيل العشار ، وتسجير البحار ، ونشر الصحف
وتسكير الجحيم ، وإزلاف الجنة ، والعلم بما قدّموا وأخروا ، و... واجتازوها
وتخطّوها بأجمعها .

وعلينا الآن أن نرى كيف عبر هؤلاء ؟ مع أنّ هذه المنازل والمراحل
تعقب هذا العالم وتأتي بعده ، ومع أنّ الجميع يترقبونها وينتظرونها ؟
فكيف - ترى - طوّيت هذه المراتب والمراحل من قبل هؤلاء الأفراد
خاصّة خلافاً للآخرين ؟

ينبغي ذكر مقدّمة لإيضاح الأمر :

إنّ لنا - نحن أفراد البشر - بدنّاً هو هذا الجسد الطبيعيّ والماديّ الذي
يعيش في عالم يماثله في الآثار والخواصّ الطبيعيّة والماديّة ، ولنا ذهن هو
محلّ خواطرنّا وأفكارنا . فهما - أي بدننا وجسمنا - يشغلان بالتصورات
الذهنيّة ويفعلان ما يشاءان فعله . فإذا شئنا أن نفعل شيئاً - مثلاً - فإنّ ذهننا
سيرسم في داخله صورة متخيّلة لذلك العمل ، ثمّ يقيّم منافع ومضارّ ذلك
العمل ، فإذا شخّص مصلحة في ذلك العمل ، وُجدت الرغبة في فعله ، فيأمر
الذهنُ البدنَ بفعله ، وأنّذاك ينهك البدن (وهو المسخر للذهن) في ذلك
العمل .

وهكذا فإنّ بدننا حين ينجز أيّ حركة أو سكنة ، كأن ينام أو يصحو
أو يصلّي أو يُذنب أو يعمل صالحاً ، فإنّ ذلك كلّه يجري وفق تخطيط
وتدبير ذهنيّ مُسبق .

كما أنّ لدينا ذاتاً هي نفسنا ؛ فذهننا ذاك ليس داخل بدننا ، كما أنّه
ليس بالخارج عنّا ، وليس قبلنا ولا بعدنا ، وليس إلى جانبنا ، بل هو محيط

بنا . كما أنّ نفسنا محيطة بذلك الذهن ومحيطه ببدننا أيضاً .
ويمكننا القول إنّها بأجمعها شيء واحد ، كما يمكننا أن نقول إنّها منفصلة عن أحدها الآخر ، لكنّ بعضها محيط بالبعض الآخر ؛ النفس محيطة بالذهن ، والذهن محيط بالبدن ، ومثلها ليس كمثّل جماعة اجتمعوا معاً ، إذ ليست نفسنا إلى جانب مثالنا ، وليس مثالنا مجاوراً لبدننا .
ونلاحظ أنّ نفسنا محيطة ببدننا ، وأنّ النفس حين تريد ، فإنّها تحرّك البدن معها ، وأنّ عالم مثالنا وذهننا محيط بدوره ببدننا ، فحين يأمر البدن بالحركة ، فإنّ البدن سيبدو كمثّل آلة مسيّرة في يده يحركها كيف يشاء .
وأنتهما (أي النفس والذهن) ليسا خارجين عن البدن ، بل هما محيطان به ، خلافاً للبدن الذي لا يُحيط بهما ، إذ ليس البدن محيطاً بذهننا .
وليس ذهننا محيطاً بنفسنا ، وبالنتيجة فإنّ الذهن والبدن ليسا محيطين بالنفس . ولذلك فإنّ عالم المثال والقيامة يُنسب إلى عالم الدنيا بهذا الاعتبار والمناسبة .

ولدينا دنيا هي عالم الطبع هذا ، بيد أنّ عالم المثال والبرزخ ليسا في هذه الدنيا ، كما أنّهما ليسا خارجها ، وليسا في امتداد هذا العالم بحيث يوجدان بعد مرور خمسين ألف سنة ، أو بعد مائة ألف سنة .

عالم البرزخ وعالم القيامة موجودان حالياً ، ومحيطان بهذا العالم . كما أنّ عالم القيامة موجودٌ ومحيط بعالم البرزخ وعالم الطبع .

ومن هنا فإنّ هذا العالم منضوي ومنطوي داخل عالم البرزخ ، وعالم البرزخ منضوي بدوره داخل عالم القيامة ، لكنّه انضمام وانضواء لا يُماثل تراكم طبقات لباب البصل وقشوره التي تغطّيها . فتلك جميعاً متجانسة ومن سنخ واحد ، وهي بأجمعها مادّية . بل هو كمثّل إحاطة التجرد من الصورة والمادّة بالصورة والمادّة ، وإحاطة التجرد من الصورة بالمادّة ،

وليس أيّ منها بالعرضي .

وإذا ما تحرّكنا هنا في طول الزمن وامتداده ، فإنّ الأمر ليس بحيث إنّنا سنصل إلى عالم البرزخ بعد مائة سنة مثلاً ، ثمّ نصل بعد تقدّم مائة سنة أخرى مثلاً إلى عالم القيامة . فمثل هذا السير يُدعى بالسير العرضيّ ، والأمر ليس على هذا النحو ، بل هو سير طوليّ لا عرضيّ .

أي أنّ علينا الحركة في درجات العوالم ومراتبه ، من الأسفل إلى الأعلى ، ومن الأدنى إلى الأرقى ، ومن غير المجرّد إلى المجرّد ، وهذه الحركة ليست عرضيّة بل طوليّة . وهي لا تحتاج إلى طيّ زمان ومكان ، بل إلى السير في أطوار النفس وآثارها .

والآيات القرآنيّة الكريمة التي أُشير إليها ، من أنّ هناك صيحة سيّنادى بها في الدنيا ، وأنّ زلزلة ستحصل ، وأنّ الشمس ستُكسف ، إنّما تبين العقبات التي ينبغي طيّها عند الورود إلى البرزخ . أي أنّ هذه الحوادث حين تنشأ وتحدث ، فإنّ الورود إلى البرزخ سينكشف للإنسان ، وأنّذاك سيدرك الإنسان البرزخ ويفهم أنّه قد ورد فيه . وليس الأمر بحيث أنّ البرزخ غير موجود حالياً وأنّه سيوجد بعد هذه الحوادث .

وباعتبار أنّ الاطلاع على هذه الأمور مترتب على الموت الاضطراريّ والاختياريّ ، فهم - لذلك - يقولون إنّ البرزخ يعقب الدنيا ويتلوها . فتلقّ البرزخ للدنيا هو باعتبار إدراك البرزخ وانكشافه بعد الموت ، وإلاّ فإنّ البرزخ موجود حالياً ، والموت شرط إدراكه .

مثال : حين يعيّنون جائزة لطفلٍ ما ، من أنّه إذا اجتاز هذا الفصل الدراسيّ بمعدّل جيّد ، فإنّهم سيمنحونه تلك الجائزة . ومن ثمّ فإنّ تلك الجائزة موجودة الآن ، وعلى الطفل أن يقرأ دروسه ويجهّد ليعطوه إيّاها . فليس للطفل من سبيل - فعلاً - للوصول إلى تلك الجائزة ، ونيلها إذ

يترتب على الارتقاء إلى مرتبة أعلى ؛ وليس الأمر بحيث أن الجائزة ستوجد فيما بعد ، أو أنها ستوجد فيما لو أتى بمعدل جيد .

ولدينا روايات جمّة في هذا الشأن ، وقد أوردنا مفصلاً في المباحث السابقة أن الأعمال التي يجترحها الإنسان من خير وشر تتخذ لنفسها منذ الآن صورة برزخية وترتدي لباساً مثاليّاً ، وتتخذ لنفسها صورة قياميّة ، فهي ذخيرة للإنسان في عالم علم الله المدعو في تعين النشآت بعالم البرزخ والقيامة ، ليصل إليها الإنسان وينالها بعد العبور من عقبات الموت .

كما أن الأعمال التي يقوم بها الإنسان تتخذ لنفسها على الفور صورة طبيّة وبرزخية وقياميّة ، فصورتها الطبيّة مشهودة للجميع ، أما صورتها البرزخية والقيامية فمستورة ومحجوبة بحجاب البرزخ والقيامة ، فإن هُتِكَ كل واحد من تلك الأستار والحُجب وأُزيح جانباً صارت مشهودة مُدركةً جليّة .

وهكذا فإنّ أسرى عالم الهوى والهوس الذين لم يتخطّوا آثار عالم الطبع ولوازمه ، فهم سجناء في حبس الأمانى والشهوات ، سوف لن يدركوها . ومع أنّها نار متأججة ، إلّا أنّهم لا يدركون كنه الاحتراق بينما يحترقون وسط أتونها وألسنتها . تماماً كمثل من يجلس تحت مبضع جراح يجري له عمليّة جراحية ويمزّق كليته فتتدفق الدماء من بدنه . لكنّه - وقد فقد الإحساس والوعي - لا يدرك ذلك ولا يحسّه ، أمّا حين يصحو ويعود إليه وعيه ، فإنّه سيفهم ما حلّ به ، وسيحسّ آنذاك بالألم ينتابه ، فيشرع بالبكاء والأنين .

على أنّ ألم هذا الرجل لم ينشأ مع صحوه وعودة وعيه إليه ، بل نشأ من العمليّة الجراحية ، كلّ ما في الأمر ، أنّه صار يحسّه الآن . وللأعلام مقولة مضمونها أنّ عبدة شهوات الدنيا لا يدركون جهنّم ،

في كيفية تخطي أولياء الله للمراحل والعقبات بعد الموت المجلس السادس والعشرون

لأنهم سكارى الأمنيات والتخيلات ، فمن سكر في غريزة ما عمت عيناه وصُمّت أذناه عن إدراك غيرها ، فصار أعمى وأصم . فهو - لذلك - لا يدرك الضرر والشرّ ونار جهنم : حُبُّكَ الشَّيْءَ يُعْمِي وَيُصِمُّ .

أما حين يفقد تلك الغريزة ، ويصحو من سكره الناجم عنها ، وتنتفح عينه وأذنه فتبصر واقعه ، فإنّه سيرى ، يلحظ الأضرار التي لحقت به ، ويُعاین في أيّ لظى غرورٍ ونخوة واستكبار يحترق .

ومجمل القول إنّ الآيات والروايات التي تعدّ البرزخ والقيامة في الظاهر تلو الدنيا زمينياً ، تستند إلى أنّ معرفة تلك العوالم وإدراكها يحصل بعد الموت . وبمقتضى نصوص الآيات والأخبار الدالة على فعلية تحقق تلك العوالم ، فإنّ الظهور في التلو الزمانيّ يجب حمله على التلو في المعرفة والانكشاف .

وهكذا فإنّ عباد الله المخلصين الذين هم وجه الله وفقاً للآيات المذكورة ، والذين لا بوار لهم - من ثم - ولا هلاك ، قد انكشف لهم البرزخ والقيامة في الدنيا وعالم الطبع بواسطة مجاهدة النفس الأمارة - وهو الجهاد الأكبر^١ وعلى إثر الأعمال الصالحة . أي أتهم خرجوا من الدنيا ووردوا عالم البرزخ وصيح بهم في البرزخ بنفخة صور الإماتة والإحياء ، ثم خرجوا من البرزخ ووردوا عالم القيامة ، وأدركوا عواقبه ونتائجه أيضاً .

لقد ماتوا بالموت الاختياريّ فهم أحياء بالحياة الإلهيّة ، ودخلوا إلى

١- نقل في «بحار الأنوار» ج ٢ ، ص ٤٢ عن «جامع الأخبار» أنّ رسول الله قال : رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر . ونقل في «البحار» ، ج ٦ ، ص ٤٣ عن «الكافي» بإسناده عن الصادق عليه السلام أنّ رسول الله بعث برسيرة فلما رجعوا ، قال : مرحباً بكم قضاوا الجهاد الأصغر وبقي الجهاد الأكبر . قيل : يا رسول الله وما الجهاد الأكبر ؟ قال : جهاد النفس .

معرفة المعاد (٤)

في معنى وجه الله ووجه المخلوقات

عالم يفوق عالم النفس ، حيث لا زمان ولا مكان ، بل الإحاطة التامة للزمان والمكان ، فكل شيء حاضر لديهم ، الماضي والحال والمستقبل . والوقائع الحادثة مشهودة لديهم ، وعلم البلايا والمنايا لديهم أمر عادي مألوف .
فحين أزيل الزمان للمخلصين ، فقد استوى لديهم الماضي والمضارع ، ووقفوا على علوم الأولين والآخرين وصارت حركة الجبال والصيحات وفوران البحار وغيرها حاضرة أمامهم ينظرون إليها ويشهدونها ، وصارت الأرض والسماء ، الثوابت والسيارات ووقائع الأرض والسماء بأجمعها مشهودة لديهم في عالم ما فوق الزمان وما يتعلق بالزمان ، كما هي مشهودة لله تبارك وتعالى .

ومع أنهم لم يعمرُوا طويلاً ليرَوْا نفخة الصور ويسمعونها ، وليشاهدوا زلزلة القيامة ، إلا أنهم - بسبب ارتقائهم إلى عالم التجرد من المادة والطبع - قد استولوا على جمع الزمانيات وهيمنوا عليها ، فهي بأجمعها على مرأى منهم ومسمع .

وبطبيعة الحال فإن هذه المقامات مختصة بأولئك الذين حيوا بحياة الله ، فلم يعد في وجودهم - بأي وجه من الوجوه - شيء من بقايا النفس وآثارها ، فهم طاهرون مطهرون .

وذلك لأن وجودهم إذا احتوى في زاوية من زواياه على شيء من آثار النفس لما أحاطوا بالزمان . وجلي بين أن من يكون - بذاته - أسيراً للزمن ، سجيناً مقيداً به ، سيعجز أن يطلع من أفق الزمان الأعلى للزمان ومتعلقاته ^١ .

١- يقول أمير المؤمنين عليه السلام ضمن حكم نهج البلاغة : إن أولياء الله هم الذين نظروا إلى باطن الدنيا إذا نظر الناس إلى ظاهرها ؛ واشتغلوا بأجلها إذا اشتغل الناس بـ

أما الأئمة الطاهرون صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، الذين علموا بما مضى وما سيأتي ، والذين استقرّوا في منهل التشريع ووصلوا إلى معدن العظمة ، ونهلوا من ماء الحياة السرمديّة ، وذلك لكونهم فوق الزمان ، ولإدراكهم حقيقة أنفسهم الإدراك الملازم لمعرفة النفس ، ولوصولهم إلى درجات الخلوّ والإخلاص ، وإقامتهم في حرم أمن وأمان الحضرة الأحديّة .

لذا يُشاهد أنّ قيد الزمان لم يقيدهم ولم يحدهم أبداً ، ولم يمنعهم أو يردعهم عن التحليق في سدرّة المنتهى ، فكانوا يعطون الأجوبة القاطعة على البديهة عن كلّ سؤال عمّا مضى وعمّا سيأتي ويكون ، وعن الأحكام الجزئية والعلوم الكلّية والمعارف الإلهيّة .

فالسؤال الذي كان يُطرح على الإمام ، إنّما كان يطرح على الإمام ، أي على عينه وأذنه وحواسّه الظاهريّة ، فتقوم حواسّه على الفور بالاستعلام من مثال الإمام ، فيخبر مثاله - بسعته ورحابته تلك - عن نفس الإمام ، وتُخبر نفسه عن المُلْك والملكوت في طرفة عين . تماماً كما نجد نحن أيضاً في مكالماتنا ومذاكرتنا الاعتياديّة اليوميّة بواسطة الجسم والحواس أنّ هناك ارتباطاً بين أحدها والآخر ، حيث تقوم حواسنا بالاكْتِسَاب من مثالنا وذهننا باتّصال برقيّ ، كما يكتسب ذهننا من نفسنا .

فالعين والأذن واللسان هي آلات يستخدمها ذهننا ، والذهن هو

بـ عاجلها ؛ فأما اتوا منها ما خشوا أن يُميتهم ؛ وتركوا منها ما علموا أنّه سيتركهم ؛ ورأوا استكثار غيرهم منها استقلالاً ؛ ودركهم لها فوقاً ؛ أعداء ما سالم الناس ؛ وسلم ما عادى الناس ؛ بهم علم الكتاب وبه علموا ؛ وبهم قام الكتاب وبه قاموا ؛ لا يرون مرجوّاً فوق ما يرجون ؛ ولا مخوّفاً فوق ما يخافون - «نهج البلاغة» ج ٢ ، الحكمة ٤٣٢ ، طبعة محمّد عبده - مصر ، ص ٣٣٧ .

الصفحة المرسومة أمام أنظار نفسنا . وهكذا تقوم العين بإرسال إبصارها إلى الذهن ، فيقوم الذهن بإيصال حقيقته وواقعه - دون صورة - إلى النفس . وعلى العكس فإنّ النفس تُنزل المطالب الكلّية إلى الذهن وتجعلها في قوالب معيّنة ، فيقوم الذهن بعكسها إلى الخارج عن طريق العين .

والأمر على هذا النحو الذي ذكرناه في نفس الإمام المقدّسة التي هي نفسه الكلّية ، وفي برزخه أي المثل الكلّي . فهما في الحقيقة القضاء والقدر الكلّي الإلهي . بل إنّ الأمر أسمى من ذلك وأجلّ ، وأدقّ إحاطةً وسعة ، وأعجب وأوسع وأكثر شمولاً .

على أنّ الارتقاء إلى هذا المقام يستلزم السعة والكلّية ونسيان الجزئية ، كما أنّ الارتقاء إلى القيامة من قبل البشر العاديين يستلزم رفض العلاقات الاعتبارية والروابط الجزئية المنتمية إلى هذا العالم .

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ^١

فإذا بُدِّلَ هذا العالم ، تبدّلت معه ارتباطاته التي هي من شؤونه ؛ أمّا ذلك العالم فله شؤون أخرى . ذلك العالم عالم الحقيقة لا الاعتبار ، وعالم الواقعية الذي لا روابط فيه على أساس المادّة والطبع .

وسيجتمع هناك الأفراد الذين يرتبطون ببعضهم من جهة المعنى والواقعية وشائج النفوس الروحانية ، ولو كانوا غُرباء عن بعضهم بلحاظ المادّة والطبع ، أو بلحاظ الروابط الاعتبارية .

إنّ الحقّ والباطل، ممزوجان في هذا العالم ، والروابط والعلاقات قائمة فيه على أساس استجلاب المنافع المادّية والاعتبارية ؛ أمّا في ذلك العالم فالحقّ منفصل عن الباطل متميّز عنه ، والروابط قائمة على ميزان قُرب

١- الآية ١٠١ ، من السورة ٢٣ : المؤمنون .

ولاء غير المتقين لبعضهم سببٌ ليوم القيامة إلى عدااء وخصومة

المجلس السادس والعشرون

النفوس وبُعدها عن بعضها .

في هذه الدنيا يُحترم الكبار دفعاً للضرر وللنوايا المختلفة الأخرى التي تعود نتائجها على الإنسان في هذا العالم ، أما هناك فلا كبير ولا عظيم ، عالمٌ يفرّ الإنسان فيه من أبيه وابنه ، إذ لا تدع له محنة وابتلاءاته مجالاً ولا احتمالاً للالتقاء بالآخرين .

فَإِذَا جَاءَتْ الصَّاحَّةُ * يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ * وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ * وَصَحْبِهِ وَوَبْنِيهِ * لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ .^١

فمن كان هناك أعرف بالله وبرسوله كان نسبه أشرف . ولدنيا في الروايات أن إمام العصر عجل الله فرجه الشريف حين يظهر فإن الناس لن يتوارثون على أساس القرابة والرحم ، بل يتوارثون - كما فعلوا في صدر الإسلام - على أساس القرابة المعنوية والأخوة الدينية . مع أننا قلنا إن ظهور إمام العصر مرتبة أدنى من الرجعة ، والرجعة أدنى من القيامة . لذا فإن أي قرابة ورحم سوف لن تنفع الإنسان يوم القيامة أو تُعينه بأي وجه .
الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ .^٢

إنّ الصداقات التي تربط بين الناس في هذه الدنيا على غير ميزان الله وقُربه ومحَبته ، باعتبار عدم قيامها على أساس الحق ، فإنها ستبذل إلى عدااء في ذلك العالم ، عالم بروز وظهور الحقائق ، وتظهر على هيئة نفور وخصومة ، أما العلاقات والروابط التي تربط بين الناس على أساس ميزان الحق والقربة من الله تعالى ، فتتجسد في ذلك العالم أيضاً في هيئة مودة وصداقة وخلة .

١- الآيات ٣٣ إلى ٣٧ ، من السورة ٨٠ : عبس .

٢- الآية ٦٧ ، من السورة ٤٣ : الزخرف .

ولو نوقشت الصداقات بين أهل الدنيا ، للو حظ أنها قائمة على محور العهود والمواثيق والأُمُور الاعتبارية الأُخرى ، أو على أساس القرابة والرحم واتِّحاد الدم . ولأنَّ جميع هذه الأُمُور هي لتسكين الخاطر واستجلاب النفع الدنيوي ، فإنَّها لن تبقى أبعد من حافة الموت وحده ، ولن تقاوم أكثر من ذلك وأبعد منه .

فالمرء يربِّي ابنه ليستعين به عند هرمه وكبره ، ويحترم السيّد ليستفيد منه ، ويحبّ ولده ليُطيعه وينفِّذ أوامره . أمّا لو كبر ولده وتمرّد عليه ، ولو لم يُعنه عند شيخوخته ؛ ولو سلّم اليوم على أحد فلم يجبه ؛ ولو لم تكن الزوجة بمستوى ما يتوقّع زوجها ؛ ولو لم يلبّ الزوج أُمّنيات زوجته ؛ أفكانت المحبّة والمودة ستصمد في هذه الحال وتبقى ، أم أنها ستحوّل إلى ساحة تشتعل فيها نيران العدا والانفصال ؟

إنّ جميع صداقات أهل الدنيا لو جرى مناقشتها والفحص عن جذورها وعللها وأسباب نشوئها ، وعن علل تصرّمها وفقدانها ، لاتّضح أنّها قائمة بأجمعها - عدا المودة التي تربط بين أولياء الله والمتّقين - على أساس الشهوة والغضب وعبادة المال والنفس ، وعلى أساس اللذائذ الماديّة في الجنس والأكل وحبّ الجاه والرياسة وسائر الأُمُور الاعتبارية الوهميّة . وحين تقوم القيامة ، فينهار هذا الأساس ويُقلب رأساً على عقب :

وَالَيْهِ تُقْلَبُونَ^١ .

فإنّ هذه الصداقات تتبدّل إلى عداوة ، وإذا ما التقى يوم الجزاء الأصدقاء الذين تعاقدوا وتآخوا من فرط المحبّة والمودة ، فإنّهم سينهالون ضرباً على رؤوس بعضهم البعض ويصرخون من أعماقهم في وجوه بعضهم :

١- عجز الآية ٢١ ، من السورة ٢٩ : العنكبوت .

ولاء غير المتقين لبعضهم سيتبدل يوم القيامة إلى عدااء وخصومة المجلس السادس والعشرون

اغرب عني ! ينهال الأب بقبضة يده على أم رأس ابنه ، والولد على رأس أبيه ؛ والأمر كذلك بين الزوج والزوجة ، وبين الشريكين ، وبين السائق والراكب ، وبين العبد والمولى .

أما المتقون وأخلاء الإيمان ، فهم يودّون بعضهم دون أن يتوقعوا من بعضهم أي شيء ، ويسعون في قضاء حوائج أحدهم الآخر دون ترقّب مكافأة ، ويجلسون متقاربين في مجالس الصلاة والمساجد ومجالس الذكر فيذكرون الله تعالى دون انتظار شيء . ويجتمعون فيما بينهم فلا يكون اجتماعهم شيطانياً ؛ ويبنون مسجداً للإيمان والتقوى ، لا مسجداً ضرار .
لَمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا^١

وهكذا يجتمع في مثل هذه المساجد أولياء الله وأحبّائه ، فيتطلعون إلى بعضهم ، ويتبادلون الأمور المعنوية ، والحقائق والمعارف في محبة وإخلاص لا يقوى على نقض أسسها شيء فهي خالدة دائمة - باعتبار خلوصها لله تعالى - لا ينقضي زمنها ولا تنقرض مدتها إثر انقضاء الدنيا وزوالها . خلافاً للصداقات الدنيوية التي ختامها أول مرحلة الموت ، حيث يخاطب أصحابها ملائكة قبض الأرواح عند احتضارهم :

لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ^٢

ولقد كان ابن ملجم المرادي يُقسم إنه يحب أمير المؤمنين ويودّه ، وكان المسكين يكذب ، فقد كان يحبه من أجل العطاء والصلوات التي كانت تصله من الإمام ، ويحبه من أجل الفرس ذي اللون الجميل الذي أعطاه إياه وكان يودّ أن يُزاد عطاؤه من بيت المال .

١- مقطع من الآية ١٠٨ ، من السورة ٩: التوبة .

٢- مقطع من الآية ٩٤ ، من السورة ٦: الأنعام .

جاء في «إرشاد المفيد» أنه روى جعفر بن سليمان الضبعي ، عن المعلى بن زياد ، قال :

جاء عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُلْجَمٍ لَعَنَهُ اللَّهُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَسْتَحْمِلُهُ ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ احْمِلْنِي ! فَنَظَرَ إِلَيْهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ قَالَ لَهُ : أَنْتَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُلْجَمٍ الْمُرَادِي ؟
قَالَ : نَعَمْ !

ثُمَّ قَالَ : أَنْتَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُلْجَمٍ الْمُرَادِي ؟
قَالَ : نَعَمْ !

قَالَ : يَا غَزَوَانُ^١ احْمِلْهُ عَلَى الْأَشْقَرِ ! فَجَاءَ بِفَرَسٍ أَشْقَرَ فَرَكَبَهُ ابْنُ مُلْجَمٍ لَعَنَهُ اللَّهُ ، وَأَخَذَ بِعِنَانِهِ ، فَلَمَّا وَلَّى ، قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

أُرِيدُ حَبَاءَهُ وَيُرِيدُ قَتْلِي عَذِيرَكَ مِنْ خَلِيلِكَ مِنْ مُرَادٍ^٢
وورد في «مناقب ابن شهر آشوب» أنه جاء لِيُبَايَعَهُ فَرَدَّهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، فَبَايَعَهُ وَتَوَثَّقَ مِنْهُ أَلَّا يَغْدِرَ وَلَا يَنْكُثَ ؛ فَقَالَ : وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُكَ تَفْعَلُ هَذَا بِغَيْرِي !

فَقَالَ : يَا غَزَوَانُ ؛ احْمِلْهُ عَلَى الْأَشْقَرِ ، فَأَرْكَبَهُ ، فَمَثَلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

أُرِيدُ حَيَاتَهُ وَيُرِيدُ قَتْلِي عَذِيرَكَ مِنْ خَلِيلِكَ مِنْ مُرَادٍ
امْضِ يَا بَنُ مُلْجَمٍ فَوَاللَّهِ مَا أَرَى تَفِي بِمَا قُلْتَ^٣ !
ونقل المجلسي في «بحار الأنوار» عن كتاب «تذكرة خواص الأمة»

١- غزوان اسم مأمور الإمام .

٢- «الإرشاد» للمفيد ، ص ٧ .

٣- «مناقب ابن شهر آشوب» ج ٢ ، ص ٧٨ .

طلب ابن ملجم من أمير المؤمنين أن يحمله على فرس

المجلس السادس والعشرون

قال : قال ابن سعد في «الطبقات» :

إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا جَاءَ ابْنُ مُلْجَمٍ وَطَلَبَ مِنْهُ الْبَيْعَةَ ،
طَلَبَ مِنْهُ فَرَسًا أَشَقَرَ فَحَمَلَهُ عَلَيْهِ ، فَرَكَبَهُ فَأَنْشَدَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ : أُرِيدُ حَيَاتَهُ ...^١

لكن ما وجده الحقيقير في «الطبقات» كان تمثل الإمام بذلك البيت
فقط ، ولم يذكر طلب ابن ملجم من الإمام الفرس الأشقر .^٢

لقد كان ابن ملجم يدّعي مودّته لأمر المؤمنين ، وكان يكذب في
ادّعائه ، فلقد اتّضح حين امتّحن بقطام فعشقها أنّ تلك المودّة كانت صوريّة
وأنته قد ارتكب مثل هذه الجناية لنيل هدفه الشهويّ .

أمّا من له ولاء ومودّة حقيقيّة ، فلو قُطِعَ إرباً إرباً لما كفّ عن مودّته ،
إِذْ عِنْدَ الْإِمْتِحَانِ يُكْرَمُ الرَّجُلُ أَوْ يُهَانُ .

لقد كان أمير المؤمنين يُخاطب بعض صحابة رسول الله الأجلّاء بلفظ
«إخواني» مع أنّهم لم يمتّوا إليه بصلة قرابة أو رحم . فقد قال في خطبته :

أَيْنَ إِخْوَانِي الَّذِينَ رَكِبُوا الطَّرِيقَ وَمَضَوْا عَلَى الْحَقِّ ؟^٣

أَيْنَ عَمَّارٌ وَأَيْنَ ابْنُ التَّيْهَانِ وَأَيْنَ ذُو الشَّهَادَتَيْنِ ؟

فكان عليه السلام يخاطب هؤلاء المؤمنين الراسخين بلفظ «إخواني»
ويخاطب عماراً بلفظ «أخي» .

ولعمار تأريخ عجيب في الإسلام ، تأريخ طافح بأجمعه بالفهم
والدراية والإيمان والإيثار . وكان عاشقاً لرسول الله متّيماً به . ولقد عمل
مع رسول الله في تشييد المسجد بالمدينة ، فكان رسول الله وكلّ واحد من

١- «بحار الأنوار» ج ٩ ، ص ٦٤٧ .

٢- «الطبقات» لابن سعد ، ج ٣ ، ص ٣٤ .

٣- «نهج البلاغة» الخطبة ١٨٠ ، طبعة محمّد عبده - مصر ، ص ٣٤٤ .

الصحابة ينقلون حصّة من اللبن والطين ، فتقبل عمّار حمل حصّة رسول الله فكان هذا الشيخ الذي شارف الستين^١ يعمل بشوق ولهفة بحيث كان عبرةً للآخرين ، وكان رسول الله يمسح الغبار عن وجه عمّار بيده وكمّه المبارك ويقول :

وَيَحْ عَمَّارُ تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ !

وقال : يَا عَمَّارُ ! إِنَّكَ أَخُو عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَصِيٍّ .

وقد استشهد عمّار في صفين في ركاب أمير المؤمنين عليه السلام على أيدي الطغاة : معاوية وأتباعه .

ولقد قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله : كُلُّ سَبَبٍ وَنَسَبٍ مُنْقَطِعٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا سَبَبِي وَنَسَبِي .^٢ و^٣

١- كان عمر عمّار عند استشهاده أربعاً وتسعين سنة ، لذا فإنّ عمره عند رحيل رسول الله ستّ وستين سنة ، وعند بناء المسجد أوائل الهجرة ما يقارب الستين سنة .

٢- يروي السيوطي هذا الحديث في «الجامع الصغير» ج ٢ ، ص ٩٣ ، عن الطبراني في «الجامع الكبير» والحاكم في «المستدرک» ، وعن البيهقي في «السنن» عن عمر ؛ كما يرويه أيضاً عن الطبراني في «الجامع الكبير» عن ابن عباس وعن المسور . ويقول : هذا حديث صحيح .

٣- يقول في تفسير «مجمع البيان» ذيل آية : فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ : وقال النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم : كُلُّ حَسَبٍ وَنَسَبٍ مُنْقَطِعٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا حَسَبِي وَنَسَبِي . (المجلد الرابع ، ص ١١٩) .

فَهْرَسُ التَّأْلِيفَاتِ

بسم الله الرحمن الرحيم
تقوم مؤسسة ترجمة ونشر
(دورة العلوم والمعارف الإسلامية)
من تأليفات
العلامة آية الله الحاج السيّد محمد الحسين الحسيني الطهراني

بنشر وترجمة كتب سماحته وهي كالاتي :

دورة المعارف :

ثلاثة أجزاء	معرفة الله (١) (الله شناسی)
ثمانية عشر جزء	معرفة الإمام (٢) (امام شناسی)
عشرة أجزاء	معرفة المعاد (٣) (معاد شناسی)

دورة العلوم :

الأخلاق والحكمة والعرفان (٤)

١ - رسالة السير والسلوك المنسوبة إلى بحر العلوم

(رسالة سير و سلوك منسوب به بحر العلوم)

فهرس التألیفات

- ٢- رسالة لبّ اللباب في سير وسلوك أولي الألباب
(رسالة لبّ اللباب در سير و سلوك أولی الألباب)
- ٣- التوحيد العلمي والعيني (توحيد علمي وعيني)
- ٤- الشمس الساطعة (مهر تابان)
- ٥- الروح المعزّدة (روح مجرد)

الأبحاث التفسيرية (٥)

- ١- رسالة بديعة في تفسير آية «الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ»
- ٢- رسالة جديدة في بناء الإسلام على الشهور القمرية (رسالة نوين)

الأبحاث العلمية والفقهية (٦)

- ١- رسالة حول مسألة رؤية الهلال
- ٢- وظيفة الفرد المسلم في إحياء حكومة الإسلام
(وظيفة فرد مسلمان در احیای حکومت اسلام)
- ٣- ولاية الفقيه في حكومة الإسلام
(ولاية فقيه در حکومت اسلام)
- ٤- نور ملكوت القرآن (نور ملكوت قرآن)
أربعة أجزاء
- ٥- نظرة على مقالة بسط وقبض نظرية الشريعة للدكتور عبد الكريم سروش
(نگرشی بر مقالة بسط و قبض تئوریک شریعت دکتر عبدالکریم سروش)
- ٦- الرسالة النكاحية: تحديد النسل ضربة قاصمة لكيان المسلمين (وفد طبع
الكتاب في طبعته الأولى بهذا العنوان: «الحد من عدد السكان ضربة قاصمة لكيان المسلمين»)
- (رسالة نكاحية: كاهش جمعیت، ضربه ای سهمگین بر پیکر مسلمانین)
- ٧- رسالة مسودة القانون الأساسي (نامة پیش نویس قانون اساسی)

فهرس التأليفات

الأبحاث التاريخية (٧)

١ - كمّعات الحسين عليه السلام

٢ - الهدية الغديرية : رسالتان قاتمة و مشرقة

(هدية غديرته : دو نامه سياه و سپيد)

هذه هي مجموعة من الكتب التي ألفت من قبل المؤلف قدس سرّه ، والتي بادرت « مؤسسة ترجمة ونشر دورة العلوم والمعارف الإسلامية » إلى ترجمتها وتقديمها تدريجاً إلى القراء المحترمين .

وللحصول على نظرة إجمالية لهذه المؤلفات ، يمكنكم الرجوع إلى نهاية الجزء الأول من هذا الكتاب .

